

لایع اس رسالہ کو سوائے شیعہ کے اور مذہب کے لوگ ازراہ عنایت نہ کریں

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنِ ارَادَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا

تقدیم والہ کہ یہ سالہ کثیر النفع جو اصول دین ہیں اور جو عمدہ
تصنیفات فاضل جلیل و عالم سعید مل ہو گو سید محمد علی حسن
ادام اللہ فیضہ ابجیل سی سے اور جسکا نام می

مَنْجُ الْوُصُولِ فِي الْأَصُولِ
الْفُصُولُ فِي الْأَصُولِ

میں خاص غرض افادہ و استفادہ عامہ مومنین شیعہ و غیر
اہل ہند کی بسعی و حسن اہتمام خیر خواہ مومنین
سید عابد علی رضوی مالک و مہتمم مطبع
مطبع تحسین واقع محلہ زین گنج شہر لکھنؤ میں چھاپا گیا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ظهرت في كل شيء دلالة توحيد وقدرته
وتجلت من كل موجودات وأعد له حكمته وتلايات من كل
مخلوق أنوار جلاله وعزته وطلعت من كل صنوع آيات كماله
وعظمت صلواته والصلوة والسلام على الأنبياء الذين هم مظاهر
كلماته وكرامته من أنبيائه ورسله وأوليائه وملائكته
آسيما على رسوله وجيده وخير خلفه وبريته
المخصوص بختم نبوته ورسالاته وعلى ابن عمته ووصيه الله
هو باب مدينة علمه وحكمته ومولى كل مؤمن ومؤمنة

من امتہ وعلی الائمة الماہدین المہدیین من عترتہ وذریتہ
 الطیبین الطاہرین المخصوصین بجلال کرامتہ وکلام خلافتہ
 وعلی اصحابہ المجاہدین فی نصرتہ واعلاء کلمتہ وامتکابہما
 وکفہم من الثقلین من الکتاب الفخیر وعترتہ صلوۃ دائمة
 واکتباتہ نامیۃ الی یوم القیۃ الذی ہو یوم عدل اللہ ومرتبتہ
امام **احمد** **مقرن** **سراپا** **تقیہ** **نگ** **کوئٹہ** **تیسرے** **محمد** **مس** **القرین** **حسین**
 المقرن **ابن** **محمد** **علی** **حسن** **ابن** **امو** **لوی** **السید** **محمد** **امجد** **علی** **کتی** **وہ** **فی** **اصلا** **وشہلا**
وہ **اصلی** **نسب** **وعلی** **پوری** **وہ** **بیرونی** **وفتح** **پوری** **مولد** **وہ** **موطن** **وکنہ** **لوی** **معا**
وہ **مسکن** **عفا** **اللہ** **عنه** **وعن** **والدیہ** **یوم** **الذین** **وہ** **خشم** **فی** **ذوق**
موالیہم **الطاہرین** **وسادقہم** **الطیبین** **خدمت** **برادران** **ایمانی** **مین**
 یہ عرض پر دراز ہے کہ ہر گاہ علم کلام اجل و اشرف علوم میں سے ہے
 جسکے ذریعہ سے علم یقینی بدلائل قطعی عقائد دینی کا حاصل ہو سکتا ہے
 علی الخصوص وہ جزا و سکا جو اصول دین سے متعلق ہے اور بنمو اسے
 طلب لعلہ فریضہ علی کل مسلم لہ ان اللہ یحب بخاۃ العلم تحصیل تکمیل
 او سکی حتی الوسع ہر صاحب ایمان پر واجب و لازم ہے اور زبان اردو میں
 کوئی ایسا عمدہ رسالہ او سکا جس سے نفع ہر خاص و عام باہل طرق ممکن ہو
 موجود نہیں ہے بین و بیحد مدت دراز سے میں اس فکر میں تھا کہ ایک
 عمدہ رسالہ ایسا اس علم میں میا کر ڈال مگر بوجہ عذریہ یہ امر آج تک ممکن

نہیں ہوا لیکن جبکہ مجھ کو بحالت بعض الیفات کی بعض مقامات پر مباحثہ
 کلامیہ کی تحریر و تحقیق کی ضرورت ہوئی اور اسوجہ سے مجھ کو اسکی ضرورت
 زیادہ تر دریافت ہوئی کہ مومنین ہند کے لئے کوئی ایسا رسالہ مرتب کیا جائے
 اور اتفاقاً ایک دوست کے ایما کے بموجب میں نے اس رسالہ شریفہ پر
 بغور نظر کی جسکو مولای سعید اعظم دام اکرم فضل المحققین سند العلماء المتبحرین
 نصیہ الملة والدین محمد بن محمد بن الحسن الطوسی اعلی اللہ مکانہ ورحمہ لہ
 خبانہ فی چند اوراق میں بکمال ایجاز و اختصار تصنیف کیا تھا اور نام اسکا
الفصول فی الاصول رکھنا تھا اور جو دراصل زبان فارسی میں تھا
 اور جسکا بعض علمائے خاص بنظر افادہ اہل عرب کی عربی میں ترجمہ کیا تھا
 تو کتاب مذکور کو میں نے قدر ضروری و اہم امور علم مذکور پر محتوی پایا اور
 بوجہ اس کے ایجاز و اختصار کے افادہ مومنین ہند میں اسکو عظیم النفع
 تصور کیا لہذا تصنیف رسالہ جدا لگانہ کو بشرط افضال و توفیق اللہ تعالیٰ
 زمانہ آئندہ پر موقوف رکھ کر سر دست بغرض نفع عام مومنین اس امر کو
 ضروری خیال کیا کہ رسالہ مذکور کو زبان اردو میں ترجمہ اور اس میں مناسب
 توضیحات اور اضافات مندرج کر کے نذر ارجاباب کروں لہذا میں نے خاص
 اسی مطلب سے اس رسالہ کو تحریر کیا ہے اور نام اسکا منہج الوصول
فی الاصول علی منوال الفصول فی الاصول رکھا ہے

نفعا لله وسائر المؤمنين بما في الدنيا والدين
 وهذا ناولا مسم للتمسك بسادتنا الطيبين ورزقنا واياهم
 المخرج مواليتنا الظاهرين صلوات الله عليهم اجمعين الى يوم الدين
 اور یہ رسالہ چار فضلوں پر متضمن ہے اور جو مسائل میں اضافہ کئے ہیں انکو
 ابتدا میں لفظ اضافہ یا مکملہ یا تمہید مناسب کی استعمال ہوئی ہے تمہید
 مناسب اول اللہ تعالیٰ کی معرفت جیسا بموجب بہت سی آیات
 قرآنی و احادیث نبوی و ائمہ طاہرین علیہم السلام کے واجب ہی اور وسیع
 اس دلیل عقلی سے بھی واجب ہی کہ جب انسان اپنے وجود پر اور ان
 نعمائی کثرت پر جو اس کے شامل حال ہیں نظر کرتا ہے تو وہ معلوم کرتا ہے کہ
 کوئی اسکا بنانے والا ہے جس نے اسکو کمال حکمت و صنعت بنایا ہے
 جب وہ حکیم ہے تو چونکہ فعل حکیم کا حکمت اور مصلحت سے خالی نہیں ہوتا
 تو اب اسکو ضروریہ خوف پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسکو کسی
 غرض کے واسطے پیدا کیا ہے تو اگر اس غرض کے موافق یہ کام نہ کرے
 تو ممکن ہے کہ اسوجہ سے اسکا بنانے والا اس سے ناراض ہو پس
 اسکو بغرض دفع اس خوف کے کیونکہ دفع خوف کا ضرور بالبداهتہ حکم ہے
 اولاً اللہ تعالیٰ کی معرفت اور بعد از آن دریافت کرنا اپنی اعراض و غفلت
 واجب ہوگا تمہید مناسب دوم اصول دین کا علم یقینی حاصل کرنا

ضرور ہی صرف ظن و گمان کافی نہیں ہے جہنم خوفِ خطا کا باقی رہتا ہے
 پس اصولِ دین میں سے جو بدیہی نہ ہو اس کا بدلیل یقینی جانتا ضرور ہے اور چونکہ مفسر
 کسی کے قول کے بموجب ایک مفسر کا جان لینا تقلید ہے اور ایسی تقلید صرف گمان
 اور ظن کو کافی ہوتی ہے اور غیبِ یقین کے لئے نہیں ہوتی اسوجہی اصولِ دین کے
 علم میں تقلید کافی نہیں ہے باقی یہ امر کہ اس قسم کے دلائل یقینی سے جانتا ضرور
 اس باب میں صحیح امر یہ ہے کہ بموجب اختلافِ فہم مکلفین کی یہ وجوب بھی مختلف ضرور
 پر ہوتا ہے بدلائلِ علم کلام اہل علم کو اور جو ایسے اشخاص ہیں کہ دلائل مذکورہ کو
 سمجھ سکتی ہوں اصولِ دین کا جانتا واجب ہر اور خاص اور قدر قدرت نامہ
 حاصل کرنا کہ رفعِ معظم شہادتِ قدرت حاصل ہو خاص علماء پر واجب کفائی ہے
 اور جو سب پر واجب ہر اور جوابان کے لئے کافی ہے اور بہت سہل دلیل ہے
 وہ یہ ہو کہ رسول اللہ صلعم نے دعویٰ نبوت کا کیا اور اسکی تصدیق کے لئے
 معجزات کثیرہ دیکھلائی اور اسکی ایسے لوگوں نے اور اس کثرت سے گواہی دی
 کہ انکا واقع ہونا ضرور ایک مرتبہ یقینی ہے اور یہ مقدمہ بھی یقینی ہے کہ جس سے
 ایسے معجزات ظہور میں آئیں وہ ضرور سچا ہوتا ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ ضرور سچے تھے پس جو ہدایتیں انہوں نے فرمائیں وہ سب سچی ہیں اور
 اصولِ دین کے باب میں جملہ اعتقادات اصولی بموجب ادنیٰ ارشاد کے یا آنکہ
 اوس میں سے اس قدر ضرور بالیقین بموجب ارشاد و انحضرت کی جکو معلوم ہوئے

۱۲۷ منہ غرض
 ۱۲۸ منہ غرض
 ۱۲۹ منہ غرض
 ۱۳۰ منہ غرض
 ۱۳۱ منہ غرض
 ۱۳۲ منہ غرض
 ۱۳۳ منہ غرض
 ۱۳۴ منہ غرض
 ۱۳۵ منہ غرض
 ۱۳۶ منہ غرض
 ۱۳۷ منہ غرض
 ۱۳۸ منہ غرض
 ۱۳۹ منہ غرض
 ۱۴۰ منہ غرض
 ۱۴۱ منہ غرض
 ۱۴۲ منہ غرض
 ۱۴۳ منہ غرض
 ۱۴۴ منہ غرض
 ۱۴۵ منہ غرض
 ۱۴۶ منہ غرض
 ۱۴۷ منہ غرض
 ۱۴۸ منہ غرض
 ۱۴۹ منہ غرض
 ۱۵۰ منہ غرض

غیر کے توجہ نہ اعتبار کیا جائے اس غیر کا تو نہ ہوگا اس ممکن کے لئے وجود اور
 جبکہ نہ ہو اس کے لئے وجود تو نہ ہوگا اس کی غیر کے لئے اس کی سبب سے وجود
 بوجہ محال ہوتی اس امر کے کہ معدوم موجود ہو کسی چیز کا محکمہ مناسب وجود اور
 یعنی موجود ہونا اس کا یہ ہے کہ کیونکہ بعائنہ اس کی انار قدرت کی دریافت
 ہو سکتا ہے اس واسطے کہ جو شخص خود اپنے وجود اور وجود اجسام پر اور جو منان
 اور نہیں ہیں ان پر نظر کری یہ دریافت کر سکتا ہے کہ کوئی حکیم دانا بنائے والا اس کا
 اور ان اجسام کا ہر اور کو بظاہر یہ علم بند یہ دلیل مقصور ہوتا ہے اور اس
 سبب سے یہ مسئلہ بظاہر نظری ہر مگر درحقیقت یہ جو دلیل پہنچے جاتی ہو وہ ایک
 تنبیہ ہے اور کسی علم کا محتاج تنبیہ ہونا خلاف اس کی بدایت کے نہیں ہے
 اصل تلخ جو شخص کہ جالی کا حقیقت واجب اور ممکن کو بطرح کہ بیان کی گئے
 وہ جان لیا کا بادی فکر کہ اگر واجب الوجود موجود نہ ہوتا تو کسی شے کا ممکنات سے
 اصلاً وجود نہ ہوتا کیونکہ موجودات اس وقت میں سب ہوتی ہیں ممکنات اور ممکن
 کیلئے نہیں ہے وجود بسبب اس کی ذات کی اور نہ اس کی غیر کے لئے
 وجود اس کی سبب سے پس ضرور ہے وجود واجب الوجود کا تاکہ حاصل ہو
 اس کی سبب سے وجود ممکنات کا ہدایت واجب الوجود جبکہ نہوا وجود
 اس کا بسبب اس کی غیر کے تو وہ واجب الوجود ہو بغیر اعتبار اپنے غیر کے
 پس نہیں ممکن ہے کہ فرض کیا جاوے عدم اس سے واجب الوجود کا اور ہر

۱۲۷ منہ غرض
 ۱۲۸ منہ غرض
 ۱۲۹ منہ غرض
 ۱۳۰ منہ غرض
 ۱۳۱ منہ غرض
 ۱۳۲ منہ غرض
 ۱۳۳ منہ غرض
 ۱۳۴ منہ غرض
 ۱۳۵ منہ غرض
 ۱۳۶ منہ غرض
 ۱۳۷ منہ غرض
 ۱۳۸ منہ غرض
 ۱۳۹ منہ غرض
 ۱۴۰ منہ غرض
 ۱۴۱ منہ غرض
 ۱۴۲ منہ غرض
 ۱۴۳ منہ غرض
 ۱۴۴ منہ غرض
 ۱۴۵ منہ غرض
 ۱۴۶ منہ غرض
 ۱۴۷ منہ غرض
 ۱۴۸ منہ غرض
 ۱۴۹ منہ غرض
 ۱۵۰ منہ غرض

اوجہ دون کے ساتھ
 ہوئے پس اگر بطلان
 اوس کے وجود کے ہوتے تو
 عدو معلول واحد کا مفقود
 علتوں سے لازم آتا
 اور یہ محال ہے اور اگر کوئی
 ایک علت وقوع کا ہونا تو ترجیح
 یا مریض لازم آتی اور یہ بھی
 محال ہے ۱۲ سنہ علی بن ابی طالب

مرکب ہے وہ ممکن ہے پس نہونگے وہ جو واجب فرض کئے گئے تھی واجباً و
 یہ خلاف مفروض ہے پس اس صورت میں نہیں ہو جو حقیقت واجب سے
 مگر ذات واحد ہمدایہ ہر تخیل یعنی جسکا وجود کسے مکان میں ہونے کا ہے
 اپنے چیز یعنی مکان کا اور عرض یعنی جو ممکن کہ وجود اسکا قائم ساتھ کسے
 محل کے ہو محتاج ہے طرف اپنے محل کے اور چیز اور محل غیر میں تخیل اور عرض کے
 تو نہونگا واجب الوجود محتاج نہیں ہو ماعذرا کا تخیل اور نہ عرض اور جس شے
 کی جانب اشارہ سعی کیا جائے وہ تخیل یا عرض ہو تو نہیں واجب الوجود ایسا کہ
 اوسکے جانب اشارہ سعی کیا جائے تبصرہ معنی جو عقل میں آتی ہیں لفظ
 حلول سے وہ ہونا ایک موجود کا ہے ایک ایسے محل میں کہ جسکے ساتھ وہ شے
 قائم ہو پس واجب الوجود جو قائم بذاتہ ہے تو محال ہے واجب الوجود پر یہ کہ
 حلول کرے وہ کسی شے میں اور محل ایسا تخیل ہے کہ حلول کرے اس میں
 اعراض پس واجب الوجود چونکہ نہیں ہے تخیل محال ہے اس میں حلول اور امر کا
 تکملہ مناسب اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے کیونکہ ہر جسم مرکب ہے اور اللہ
 تعالیٰ مرکب نہیں تکملہ والدہ جسم انسانی ہے کہ جسکے بعض اجزا سے ایک
 دوسرا جسم انسانی پیدا ہوا اور یہ دوسرا جسم انسانی ولد کہلاتا ہے پس
 اللہ تعالیٰ کسی کا والد یا ولد نہیں ہے کیونکہ وہ جسم نہیں اور باطل ہوا
 قول ان نصارے کا جو اللہ تعالیٰ کو والد حضرت عیسیٰ کا اور حضرت مریم

یہ سب صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔
 اور ان صفتوں میں سے بعض صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔
 اور ان صفتوں میں سے بعض صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔

علیہ السلام کو ولد اللہ تعالیٰ کا اور آئینہ بھی کہتے ہیں اور اگر مرتبہ روحانی حضرت
 عیسیٰ کو الہ کہتے ہیں تو وہ بھی بموجب صحیح قول کے جسم ہے حکمہ اللہ تعالیٰ
 نخل کسے شے کا نہیں ہے کیونکہ اگر محل ممکنات کا ہو تو وہ حوادث ہیں پس اس کا
 ہونا محل حوادث کا لازم آئیگا اور یہ محال ہے کیونکہ یہ صریح نفی ہے اور اگر
 محل کسے واجب کا ہو تو نقد واجب الوجود کا لازم آئیگا اور یہ بھی محال ہے حکمہ
 کوئی شے اللہ تعالیٰ کی سوا قدیم نہیں ہے کیونکہ ہوسوانے خدای تعالیٰ کے
 ہو وہ ممکن ہے اور جو ممکن ہے وہ حادث ہے حکمہ اللہ تعالیٰ کی صفات حقیقتہا
 حین ذات ہیں کیونکہ اول تو اگر یہ صفات غیر ذات ہوں تو اگر ممکن ہوں تو
 اللہ تعالیٰ کا نخل حوادث ہونا لازم آئیگا اور اگر وہ ذات ہوں تو نقد واجباً کا
 لازم آئیگا یعنی کہ اسے الوجود پانی یا شے اور یہ محال ہے اور دوسرے
 اگر وہ صفات نفی ہوں تو لازم آئیگا اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا ساتھ صفات
 نفی کے اور یہ محال ہے اور اگر صفات کمال ہوں تو لازم آئیگا خالی ہونا لہذا
 اپنے مرتبہ ذات میں کمال سے اور محتاج ہونا اپنے کمال میں طرف غیر کے
 اور یہی محال ہے اضافہ اللہ تعالیٰ کے چیز سے متاثر نہیں ہونا یعنی کوئی
 چیز اس میں اثر نہیں کر سکتے کیونکہ اگر ایسا ہو تو وہ محل حوادث ہو جائے
 اور یہ محال ہے تبصرہ منہ معہم اتحاد کے ہو جانا دو شئیوں کا ہے شے واحد
 اور وہ محال ہے حقل کیونکہ دونوں ایک ہو گئے تو وہ نہیں رہے اور دوسرے

۱۱

ہو کہ یہ صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔
 اور ان صفتوں میں سے بعض صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔
 اور ان صفتوں میں سے بعض صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔

یہ سب صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔
 اور ان صفتوں میں سے بعض صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔
 اور ان صفتوں میں سے بعض صفتیں ہیں جو خداوند تعالیٰ کے لئے ہیں اور ان سے بڑھ کر کوئی اور صفت نہیں ہے۔

آیات میں بڑے کلمہ متضمن و عظمہ حسنہ پس نبوت حضرت عیسیٰ
 علی نبیہ وعلیہ السلام اور اللہ تعالیٰ کے متعلق جو نیکے قائل ہیں باللہ تعالیٰ کے
 نصرت و ہستی میں خدا کے نیکے قائل ہیں اور ان کا قول اسوجہ سے صریح نہاد، مستند
 کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا سیکے ساتھ اور حلوں کرنا اللہ تعالیٰ کا کسی میں درست نہیں
 کلمہ متضمن معرفت جو کہ نہ صوفی لوگ وحدت وجود کے قائل ہیں اور ان کا
 قول اسوجہ سے نہ صحیح نہ درست ہے کہ اگر ان کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر
 شئی کے ساتھ اتحاد رکھتا ہے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر شئی میں حلول کرتا ہے تو یہ
 قول اسوجہ سے صحیح نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اتحاد کس شئی سے یا اللہ تعالیٰ کا
 انہوں کس شئی میں ممکن نہیں ہے بلکہ صریحاً خال ہے اور اگر ان کا مطلب یہ ہے
 کہ وجود صرف ایک ذات اللہ تعالیٰ کی ہے اور تمام اشیاء معدوم ہیں یہ نہ صرف
 اللہ تعالیٰ کی ذات میں کچھ اعتبارات و قیود عدمی لگنی سے تمام اشیاء کا وجود و غیض
 ستبار ہی اور غیر حقیقی پیدا ہوتا ہے تو یہ قول صریحاً مخالف ہدایت ہے کیونکہ جو
 حقیقی اشیاء کثیرہ کا بدیہی ہے اور علاوہ ان میں اس طرح یہ صوفی لوگ نہ کہ اللہ تعالیٰ
 کی رازق اور خالق اور قادر اور حکیم اور رحیم ہونے اور بہت سے حسن کمالات
 اللہ تعالیٰ کے ہیں اور خدا محفوظ رکھے اور اس معرفت سے کہ خدا کی بڑے بڑے
 کمالات اور بڑی بڑی سلطنتوں کے معرفت کہو تو کلمہ متضمن کلمہ تقویٰ
 جن لوگوں کے کلام سے اتحاد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا عیسا

امیر علیہ السلام یا باقی ائمہ علیہم السلام کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے ثابت ہوتا ہے
 یا علول اللہ تعالیٰ کا جن فرائض میں ان کے قول سے پایا جاتا ہے اور ان کے
 اقوال بھی اسوجہ سے نادرست ہیں کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا کیسے ساتھ
 یا علول اللہ تعالیٰ کا کسی میں ممکن نہیں ہے تبصرہ الم اور لذت تابع ہے
 مزاج کی اور مزاج عرض ہے تو جبکہ واجب ہو محل اعراض کا نہیں ہو سکتا
 تو خال ہے واجب الوجود پر الم و لذت تبصرہ ضد ایک عرض ہے کہ اجماع
 عارض ہوا اسکے محل کو ایک اور عرض جو منافی ہو عرض اول کی لئے اور نہ وہ
 شئی ہے کہ ایک دوسرے شئی کی مشارک ہو حقیقت میں اور یہ ثابت ہو چکا ہے
 کہ واجب الوجود عرض نہیں ہے اور نہ کوئی اور شئی مشارک اسکے ہے
 اسکے حقیقت میں پس واجب الوجود کی لئے نہ کوئی ضد نہ سبب
 تکمالہ تنویر جو لوگ ظلمت نور کو یا اون میں سے ایک کو نہ یک اللہ تعالیٰ کا
 خلق اشیاء میں سمجھتے ہیں ان کے قول کا غلط ہونا اسوجہ سے یہی ثابت ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک اور نہ نہیں علاوہ ان میں ظلمت و نور ممکنات
 میں پس وہ خالق نہیں ہو سکتے ہیں اصل یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ جو ممکن
 بسبب اسکے غیر کے ہوتا ہے پس ہر وقت ایجاد ممکن کے نہ ہو گا ممکن ہو جو
 اسواسطیکہ ایجاد موجود کا محال ہے پس ہو گا ممکن اسوقت بعد وہ بسبب
 وجود ممکن کا مسبوق یعنی مؤخر ہے اسکے عیم سے اور ایسا وجود

جس کا عدم اس پر سابق ہو حدوث کہلاتا ہے اور ایسا موجود حدث اور حادث
 کہلاتا ہے پس حکما جو قائل ہیں کہ حوادث غیر متناہی کا وجود ہوا ہے اس کا
 محال ثابت کرنا محتاج بنیہ ہے بیان طول کا بعد اس کے کہ ثابت ہوا ممکن
 ہونا حوادث کا جو مقضیٰ اوتم حادث ہوتا ہے اور عدم سابق کا ہے اور جس سے
 لازم آتی کہ متناہی حوادث کے مقدمہ ہر مؤثر یا آنکہ اثر اس کا تابع اور اس کے
 مقدمہ اور داعی یعنی خواہش اور ارادہ کا ہو گا یا نہیں ہو گا بلکہ تابع ہو گا اور
 مقتضائے طبیعت کا اور قسم اول کا نام قادر اور قسم دوم کا نام موجب ہوا اثر
 قادر کا مؤثر ہوتا ہے عدم سے کیونکہ داعی یعنی خواہش اور ارادہ کرنا والا نہیں
 خواہش کرنا اگر ایجاد معدوم کا کیونکہ ایجاد موجود اور غنیہ میں حاصل نکال ہے
 اور اثر موجب کا اس کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے زمانہ میں کیونکہ اگر اثر موجب کا
 مؤثر ہوا اس سے زمانہ میں تو ہو گا وجود اثر مذکور کا ضرور ایک خاص زمانہ میں
 سوائے دوسرے زمانہ کے پس اگر موقوف نہ ہو کسے اور شئی پر سوائے مؤثر
 مذکور کے تو ترجیح ہلامرج لازم آئیگی اور اگر موقوف ہو گا اثر مذکور کسے
 اور شئی پر سوائے مؤثر مذکور کے تو نہ بیگا مؤثر مذکور مؤثر تمام اور یہ خلاف
 مفروض کے ہے کیونکہ مؤثر مذکور نام فرض کیا گیا تھا نتیجہ واجب الوجود
 جو مؤثر ممکنات میں ہے اگر ہوتا ہو موجب تو ہر ائینہ ہوتے ممکنات قدیم کیوں کہ
 دریافت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے اور اثر موجب کا اس کے ساتھ

ہوتا ہے بزرگانہ میں اور لازماً ایسے ممکنات کا قدیم ہونا باطل ہے کیونکہ یہ ثابت
 ہو چکا ہے کہ ممکنات حوالہ دینا پس لازم یعنی واجب الوجود کا مؤثر موجب
 ہونا بھی رہ سید طرح باطل ہے الزام واجب الوجود فلاسفہ کی نزدیک مؤثر
 موجب ہے اور ہر مؤثر موجب جدا نہیں ہونا اگر اس کا اس سے پس لازم
 آریہ الزام فلاسفہ پر کہ جس وقت کوئی شئی عالم ممکن سے معدوم ہو جائے تو معدوم
 ہو جانے واجب الوجود کیونکہ عدم اس شئی کا بسبب عدم کسی ایسے شے
 ہو گا جو شرط اس کے وجود کے ہو یا آنکہ بسبب عدم کسی ایسی شئی کے ہر
 اس کا ہوا اور کلام کیا جائیگا اس طرح عدم میں اس شرط اور جزو متبک
 آیا عدم اس کا بوجہ عدم کسی شرط یا جزو یا سبب ہوا ہوتا آنکہ منتہی ہو طرف واجب
 کی کیونکہ موجودات تمام منتہی ہوتے ہیں سلسلہ حاجت میں طرف واجب لذات
 کی پس لازم آئیگی انتہا اس شئی مفروض کے عدم کی طرف واجب الوجود
 لذات کے اور جبکہ اللہ فلاسفہ کو نہیں مقرر ہے اس الزام سے نقص فلاسفہ
 کہا کہ واحد سے نہیں صادر ہوتا ہے مگر واحد اور جو شبہ اوہوان نے
 بطور دلیل اس دعویٰ پر ذکر کیا ہے وہ مرتبہ غایت رکات میں ہے اور اسی
 وجہ سے وہ قائل ہوئے ہیں کہ نہیں صادر ہوتی ہے باری تعالیٰ سے بلا واسطہ
 مگر عقل واحد اور عقل میں کثرت ہے اور وہی ماہیت عقل کی ہے اور وجود
 بالغیر اور مکان اس کا اور تعقل واجب یعنی علم واجب کا تعقل اس کے

ذات کر یعنی علم اپنی ذات کا ہے اور اسی سبب سے صادر ہوی جو عقل مذکور سے
 ایک نکتہ اور نفس اور فلک جو مرکب ہے ہولے اور صورت سے اور لازم
 تھا کہ وہ یہ الزام کہ جو وہ موجود فرض کرین عالم بین ہوگا ایک او نہیں سے
 ہوا اور ہے کے ہوا سطح یا بغیر واسطہ اور علاوہ ازین تکثرات جو عقل میں
 دہرے ہونگے اور صادر ہونگے بارے تعالیٰ سے تو لازم آئیگا صدور و انہیں
 سے اور اگر وہ صادر ہوں غیر واجب سے تو لازم آئیگا تقدیر و واجب
 ہونگے تو ہونگے کی تاثیر اون کی موجودات میں معقول اصل نہ تھا
 جو ہر ایک نکتہ باری سبحانہ تعالیٰ کا تابع او سکے ارادہ کا ہو اور جو ایسا ہو
 قادر ہر ممکنات پر اور عالم ہوگا او نہیں کل مقدورات کا کیونکہ
 ارادہ ہی شعور ہے مصلحت ایجاد یا مصلحت ترک ایجاد کا اور واجب ہے کہ
 ہر ممکنات کا اور قادر ہو کل ممکنات پر کیونکہ تعلق علم باری تعالیٰ اور اس کے
 قدرت و تدبیر ہر شے کے سوا سے بعض کے تخصیص بغیر محض ہے
 اختصاص باری تعالیٰ شہدہ فلاسفہ نے کہا ہے کہ باری تعالیٰ کو نہیں ہوتا ہے
 علم ہر زمانہ کا ورنہ لازم آئیگا ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کا کیونکہ علم حصول
 ہے اس کا ہے جو مساوی معلوم کی ہر ذات میں عالم کے پس اگر
 وہ ہر زمانہ کے علم باری تعالیٰ کا ساتھ جزئی زمانی کے اوپر ایک وجہ خاص کے
 ہوتا ہے وہ جزئی تو اگر باقی رہے وہی صورت اولیٰ جسطرح ہر کہ متحرک

تو ہو جائے علم جبل اور اگر نہ باقی رہے صورت او سطر جہر کہ تھی تو ہو گی
 ذات باری تعالیٰ کے محل ایسی صورتوں کی جو تغیر ہوتے ہیں بسبب تغیر جزئیات
 زمینہ کے اور یہ کلام مناقض دیکھے اوس قول کی یہ کہ علم علت کا موجب ہے
 علم معلول کا اور یہ کہ ذات باری تعالیٰ علت ہے جمیع ممکنات کے اور یہ کہ باری تعالیٰ
 عالم ہے اپنی ذات کا اور عجب جو یہ امر کہ اونہوں نے باوجود وحی ذکا و فطنت کی
 کیونکر غفلت کی ہے اس تناقض کے رفع سے پس وہ پانچ امور دن کی در بیان
 میں محصور ہیں ۱۔ یا ثابت کرین جزئیات زمانہ کے لئے علت کہ نہ نسبت ہے ہر سلسلہ
 میں طرف علت اولیٰ یعنی باری تعالیٰ کے ۲۔ یا آنکہ نہ گردانین وہ علم علت کو نہ
 واسطی علم معلول کے ۳۔ یا آنکہ اعتراف کرین عجز کا اثبات میں اس امر کے کہ
 باری تعالیٰ عالم ہے اپنی ذات کا ۴۔ یا آنکہ نہ قرار دین علم کو حصول صورت مساوی
 معلوم کا عالم میں ۵۔ یا آنکہ جائز رکھیں ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کے لئے
 اور جو اب شبہ فلاسفہ کا یہ ہے کہ جو ذکر کیا ہے اونہوں نے نہیں لازم
 آتا مگر اس تقدیر پر کہ علم باری تعالیٰ زائد ذات بارے پر ہو یعنی علم بارے
 ایک صفت غیر ذات باری تعالیٰ ہو لیکن جبکہ یہ علم عین ذات باری تعالیٰ ہو
 اور ذات باری تعالیٰ سے اوسکو تغائر اعتبار سے ہو تو نہیں لازم آئیگا تغیر
 جزئی سے تغیر علم باری تعالیٰ کا کیونکہ ہم جانتے ہیں بصورت یعنی مبتدئ
 اس امر کو کہ جبکو علم حاصل ہوتا ہے تغیر کا نہیں لازم آتا ہے تغیر سے اور

تغییر کے تغیر ذات عالم کا تکملہ یہ ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم ازلے
 عین ذات ہوا اور اوس میں تغیر محال ہے پس بدا کا ہونا اس معنی سے کہ اللہ
 تعالیٰ کے علم میں تغیر ہو محال ہے مگر جب یہ بھی ثابت ہو کہ خلق اجسام ممکنہ اور
 تغیرات عظیمہ ہوا۔ ث عالم بقدرت کاملہ اللہ تعالیٰ ظہور میں آتی ہیں اور یہ ہے
 ثابت ہو کہ تغیرات عالم ظہور میں آتے ہیں اور بکا ازل سے اللہ تعالیٰ کو علم تھا
 اور یہ بھی مسلمہ الثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے مناسب مقتضائے
 وقت کے تغیر تبدیل احکام ہونا ایک لطف عباد کے نسبت اور مقتضائے
 حکمت واجب ہو گا یہ کل بل اسلام کا مستحق علیہ سلمہ کی تسخیر اکثر وقوع میں
 آیا ہے اور یہ بھی مسلم ہے کہ عذاب قوم یونس پر خدا نے بھی کبکیر بھیج دیا تو اب
 اللہ تعالیٰ کے افعال میں بدا کا ہونا اس معنی سے تسلیم کرنا واجب ہو کہ
 بموجب علم ازل ہی اللہ تعالیٰ کے نہ بر خلاف علم مذکور کے خلق اشیاء اور تغیرات
 اور انقلابات نظام عالم کے ابتدائے خلقت سے ظہور میں آئی ہیں اور تسخیر
 احکام ہے بموجب علم ازل بموجب مصالح وقت و قوت میں آیا ہے اور عذاب
 بھی کبکیر بعد ازاں اوس نے قوم یونس سے اوسکو دفع کر دیا ہے اور اب نہیں
 خلق اشیاء اور تغیرات عالم بموجب علم مذکور نہ بر خلاف اوسکے ظہور میں
 آتی ہیں اور آئندہ سے ایسا ہے ظہور میں آئے گا جیسے اوسکے علم ازلے
 میں گذرا ہے ویسی ہی تاثیریں اوس سے ہمیشہ ظہور میں آتی ہیں اور ہمیشہ ظہور

میں آئینگے نہ یہ کہ کسی امر کو کر کے بعد ازاں نہایت ہو اور بعد ازاں اس کے
 برخلاف کوئی کام کرے نہ پھر کہ کوئی امر برخلاف اس کے علم ازلے کے
 ظہور میں آئی پس وہ اشیاء کو خلق کرتا ہے اور پھر فنا کرتا ہے معاش کو تنہا
 کرتا ہے پھر اس کو وسعت دیتا ہے بوجہ مقتضائے حکمت کیسے موت کو
 بھیجتا ہے مگر چونکہ اس کے علم ازلہ میں گذرا ہے کہ وہ تنہا ان کی ایسے خیرات
 یا پھر دعا کرے گا بروقت پہونچنے موت کے تو میں اس کے عمر زیادہ کر دوں گا
 پس جب بندہ فی ایسے وقت میں وہ کام کیا تو اللہ تعالیٰ ہر اس کے زیادہ کر دیتا
 بہر حال بد اس معنی سے کہ تمام امور عظیمہ اور انقلابات دنیا کی بہوجب علم
 ازلہ خدا کی اور بہوجب تاثیرات قدرت اللہ تعالیٰ کے دنیا میں وقوت میں
 آتی ہیں ایک امر ضرور سے ملت اسلام ہے اور ضرور واجب التسلیم ہے
 اور یہ قول یہود کا کہ اللہ تعالیٰ ذل بیچن انتظام کرنا تھا کہ چکا اور آب کو اٹے
 تاثیر وہ اس عالم میں نہیں کرتا صریح باطل اور غلط ہے فاش حق نزدیک
 مشکل میں ہے ہر ایسا موجود ہے کہ نہ محال ہو پھر کہ وہ قادر و عالم ہوا و بار خدائی
 یہ ثابت ہوا ہے کہ وہ قادر و عالم ہے تو واجب ہوا یہ کہ باری تعالیٰ ہی ہو
 فاش علم باری تعالیٰ کا ایجاد یا ترک میں مصلحت کو موسوم ہے سائنہ اور ہے
 اور علم اس کا متعدد رکات کی موسوم باوراک ہے اور علم اس کا سائنہ مستعد
 اور مبصرات کے موسوم بہ سمع و بصر ہے اور باری تعالیٰ باعتبار انہیں ہے

اور نہیں حروف و اصوات کا نہیں ہے مگر ذات باری تعالیٰ اور نہیں قدیم سوا اسکے
 پس اگر وہ موافقت کرینگے ہم سے اس معنی میں تو نہیں اختلاف ہو مگر لفظ
 میں لطیفہ یہ ثابت ہو چکا ہو کہ اللہ تعالیٰ ذات واحد مقدس ہے ہو و اعتد
 و تکثر اوسکے ردای کبر یا اور پیرایہ عظمت میں ممکن نہیں ہے پس وہ اسم کہ
 جو اطلاق کیا جاتا ہے اوسپر نظر اوسکے ذات کی بغیر اعتبار کسی شئی غیر کے
 ساتھ اوسکے نہیں ہے مگر لفظ اللہ اور جو سوا اس لفظ کی ہین اسماء سے
 یا انکہ اطلاق کیا جاتا ہے اوکا ذات اللہ پر باعتبار ایک اضافت و نسبت کے
 طرف کسی غیر کے مثل قادر کی جسکا اطلاق باضافت و نسبت مقدمہ رات کی ہوتا ہے
 اور عالم کے کہ اطلاق کیا جاتا ہو باعتبار اضافت و نسبت کی طرف معلومات کے
 اور خالق کے کہ اطلاق اوسکا باعتبار اضافت مخلوقات کی ہے اور کہیم کے
 جو بمعنی اعز یا جواد یا کثیر الخیر کے ہے اور اطلاق اوسکا اللہ تعالیٰ پر
 باعتبار اضافت تمام اشیاء کی ہوتا ہے جیسے وہ اعز ہے یا جنہر اوسکا
 جو شامل ہے یا کہ جنکو خیر اور انعام اوسکا شامل ہے اور باری ہو کہ بمعنی
 خالق کی ہے اور اسوجہ سے اطلاق اوسکا بھی مشابہ اوسکے بنظر اضافت
 جمیع مخلوقات کی ہوتا ہے یا باعتبار سلب یا نفی کسی غیر کے اوس سے مشابہ
 واحد اور فرد اور غنی اور قدیم کے یا مثلاً باعتبار ایک اضافت یعنی نسبت
 اور سلب یعنی نفی غیر کے مثل حی و عزیز و واسع و رحیم کے اور نہیں جائز

جو کہ اطلاق کیا جاوے اللہ تعالیٰ پر عارف و فقیہ و عاقل و فطن و طبیب و معنی
 صاحب صناعت طب کیونکہ یہ مثبت ایسے صفات کی ہیں جو بنظر ذات اللہ تعالیٰ
 کی نقص تصویر میں اور جو اسم کہ لائق جلال اللہ تعالیٰ کی ہے اور مناسب
 اس کے کمال کی لئے ہوا اور نہیں وار د ہے منجانب اللہ و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم وائمہ معصومین علیہم التحیۃ و الشہادۃ کی اجازت اطلاق آئمہ مذکورہ
 کی جائز ہے اطلاق اس کا اللہ تعالیٰ پر مگر نہیں یہ امر مقتضائے ادب سی
 اس واسطیکہ جائز ہے کہ نہ مناسب ہو یہ اطلاق کمال اللہ تعالیٰ کیلئے کسے
 ایسے دوسرے وجہ سے کہ نہ جانتی ہوں ہم اس کو اور اگر نہ جانتی نہایت غنایت
 اور غایت رافت اس کے دربابا ہام کرنی اپنی اسما حسنہ کے انبیاء
 علیہم السلام کو تو نہ جرات کرنا کوئی خلق سے اس کے کہ اطلاق کریں کیونکہ
 اس کے اسماء میں سے اس پر ختم و ارشاد اس قدر معرفت و صفات
 اللہ تعالیٰ سے جو اعظم اصل اصول کین سے ہے بلکہ درحقیقت وہی ایک
 اصل دین ہے کافی ہے اس واسطیکہ بذریعہ عقل کے نہیں حاصل ہو سکتے ہم
 معرفت زیادہ اس سے اور نہیں بیسہ ہوتا جو علم کلام میں نجاوز اس سے
 کیونکہ معرفت حقیقت ذات مقدس اللہ تعالیٰ کے احاطہ قدرت اقام سے
 خارج ہے اور کمال الہی اس کا اعلیٰ ہے اس سے کہ پہنچیں اس تک مانتہ
 قدرت عقول و ادہام کی اور عزت ربوبیت اس کے اعظم ہے اس سے کہ طوٹ

رسالة في غريب ورتب
سنة ١٢٠٠

وہ ساتھ خواطر و افہام کے اور جو کہ ہم دریافت کرتی ہیں نہیں ہے مگر یہ کہ وہ موجود
 اسواسطیکہ اگر ہم تجاوز کریں اس سے اور منسوب کریں او سکو طرف بعض اوقات
 اشیاء کی جو سوا اس کے ہیں یا انکے سلب یعنی نفی کریں او اس سے او نکو جو منافی
 اس کے ہیں تو یہ خوف ہو گا بلکہ وہ یا یا جائے اس کے لئے اسکی سبب سے
 ہر صفت ثبوتی یا سلبی یا کہ فاضل ہو اللہ تعالیٰ کی لئے نعت یعنی صفت ذاتی
 معنوی کہ برتر ہے اللہ تعالیٰ اس سے بجا مال علوم مراتب اور جو شخص کہ راؤ
 کری ترقی کا اس مقام سے سزاوار ہوتا ہے کہ محقق ہو اس کے نزدیک یہ کہ آگے
 اس کے ایک شئی ہے کہ اعلیٰ ہے اس مقصد سے پس نہ قاصر ہو ہمت اس کے
 اور اک پر اس مقصد کے جو اس فی حاصل کیا اور نہ مشغول ہو عقل اس کے
 جو ملکہ ہو ساتھ معرفت ایسی کثرت کی جو علامت عدم سے ہے اور نہ توقف کری
 نزدیک آرائشون اور زینتون کثرت مذکورہ کے جو موجب لغزش قدم ہے
 بلکہ سزاوار ہے کہ اپنی نفس سے علائق دیکھ قطع کری اور موانع دینویہ کو اپنی
 خاطر سے زائل کری اور ضعیف کری اپنی اون حواس قوی کو جو محو ادراک
 اسور فانیہ ہیں اور جیس کری بذریعہ ریاضت کی اپنی نفس امارہ کو جو محرک
 طرف تخیلات و لامیہ کی اور متوجہ کری اپنی ہمت کو تہا مہا جانب عالم قدس کی
 اور قاصر کری اپنی آرزو کو او پر حصول محل روح و انس کی اور سوال کری
 بعد اپنی مجاہدہ کی بخضوع و ابتهال حضرت ذی الجود و الافضال سی یہ کہ مفتوح

کری اوسکے قلب پر دروازہ اپنی خزانہ رحمت کا اور منور کری اوسکے قلب کو سنا
 اور نور ہدایت کے کہ جسکا وعدہ کیا ہی اوس فی تا کہ مشاہدہ کری اسرار
 ملکوتیہ اور آثار جبروتیہ کہ اور منکشف ہوں اوسکے باطن پر حقائق غیبیہ
 اور توفیق فیضیہ گریہ سب سے اور وہ قبای پیش بہا ہے کہ نہیں قطع کی گئے
 قدر ہر ہے قدر کی اور یہ وہ نتائج ہیں کہ نہیں جانا ہے اوسکے مقدمات کو سنی نے
 ہر صاحب سعی لی بلکہ یہ فضل اللہ تعالیٰ کا جو کہ دنیا ہی اللہ تعالیٰ اوسی جسکو
 پانا ہے جعلنا اللہ تعالیٰ والہا کم من انشا لکین بطریقہ المستحقین لتوفیہ
 المستعدين لاہم تحقیفہ المستبصرین تجلی ہدایت و تدقیفہ
 یعنی کہ: انی اللہ تعالیٰ علم اور ملک و اسنا ظہرین سالکین سے اپنی طریق کے اور
 مستحقون سے اپنی توفیق کے اور مستعدين سے واسطے اپنی الہام تحقیق کے
 اور مستبصرین سے یہ اشعوائی تجلی ہدایت و تدقیق کے کمالہ منہج المعرفة
 محقق علیہ الرحمہ نے جو اس مقام پر طریقہ تحصیل معارف الہیہ کا بیان کیا ہے
 اوس سے زیادہ کوئی امر کہنا ممکن نہیں ہے اور یہ چند فقرہ کلام محقق کے
 حقیقت ایک دریا سے ذخائر حقائق و معارف پر مخمومی ہیں اور فی الواقع
 یہ ان ایک دریا کو ایک کوزہ میں بن کر کے دکھلا دیا ہے مگر اس قدر لکھنا
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صفات اللہ تعالیٰ کی تفصیل پر تفکر و غور صحیح
 و مکمل ہر طرح اور خصوصاً نسبت اوس کی آثار قدرت اور متعلقات صفات

۱۔ زکین حبیبی مفتی
 ۲۔ زکین فیاض
 ۳۔ زکین حبیبی مفتی
 ۴۔ زکین حبیبی مفتی
 ۵۔ زکین حبیبی مفتی
 ۶۔ زکین حبیبی مفتی
 ۷۔ زکین حبیبی مفتی
 ۸۔ زکین حبیبی مفتی
 ۹۔ زکین حبیبی مفتی
 ۱۰۔ زکین حبیبی مفتی

مذکورہ کی آثار عظیمہ پر بشوق صادق نظر غائر عقلی کر کے اس کے ذریعہ سے انوار کمالات ازلی کو مشاہدہ کرنا جو حقیقت عس ذریعہ تحصیل معارف کا متصور ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا قادر یا خالق یا رازق یا عالم یا رب یا رحیم یا کبیر یا مخی یا ممیت یا لطیف ہونا جو صفات مشہورہ اللہ تعالیٰ کے ہیں جب ان صفات میں سے کسی صفت کی آثار عظیمہ اور تعلقات وسیعہ اور کیفیت اور کمیت اور نتائج اور مصلح اور حکم اور استدوار یا

اور لطائف اور محاسن پر پدیدہ دل انسان نظر کر کے تو ہر صفت میں ایک عالم کمال اور ایک عالم نور و حسن و جمال نظر آئے گا مگر یہ مرتبہ صرف بصیرت کا خیال کرنا چاہی لیکن جب بوجہ تکرار نظر ایسے باغبانے ہمیشہ بہار کے اس بصیرت پر آثار مرتب ہو نیلگے اور یہ علوم مرتب الآثار ہو گئے اور اوسکے وجہ سے آدمی کے دل میں ایمان خالص کا جوش اور اللہ تعالیٰ کی محبت صادق کی بنیادی حکم پر لگی اور اوسکی وجہ سے انسان کے دل میں تعمیل احکام الہی اور اوسکی مناسبت سے بازرمنی کی ایک سچی رغبت صحیح پیدا ہوئی تو وہ مرتبہ اولیٰ معرفت اور تقویٰ کا ہوتا، اور بعد ازاں مستند عبادات اور تلاوت اور ادعیہ اور تفکرات مذکورہ سے اور نیز اوسکی اللہ تعالیٰ سے دعائے توفیق کر کے یہ محبت اللہ تعالیٰ

بڑائی جائیگی تو بشرط افضال و توفیق اللہ تعالیٰ کی مرتبہ معرفت و تقویٰ
 میں ترقی حاصل ہوتی جائیگی اور جہاں تک اسکے حق میں بافضل اللہ تعالیٰ
 مناسب ہوگا اور مستحق رائے و ریاست و خافض سے کامیاب ہوگا
 اور یہ امر نہیں حاصل ہو سکتا مگر بفضل اللہ تعالیٰ اور پابندی شریعت غرا
 اور بذریعہ تمسک نقلین یعنی کتاب خدا اور ائمہ بد اور علی الخصوص بذریعہ
 محبت اللہ تعالیٰ اور ولایت انبیاء و ائمہ بد علیہم السلام والثناء کی و علی
 اللہ التکوان ومنہ افاضتہ الہدایۃ والعلم والعرافان
 افضل ثانی بیان عدل میں تقسیم ہر فعل یا کہ نفرت کرے گی عقل اس سے
 یا کہ نہیں اور اول یعنی جو فعل ایسا ہو کہ نفرت کرے اس سے عقل قہم
 ہے اور دوم یعنی وہ فعل جس سے نہ نفرت کرے عقل حسن ہے اور حسن یا کہ
 نفرت کرے گی عقل اس سے ترک سے یا کہ نہیں اور اول یعنی جو حسن ایسا
 ہو کہ نفرت کرے عقل اس سے ترک سے واجب ہے اور دوم یعنی وہ حسن
 کہ نہ نفرت کرے عقل اس سے ترک سے مندوب ہے اور اسی وجہ سے
 مذمت کرتے ہیں عقلا فاعل قہم اور تارک واجب اصل انکار کیا ہے
 مجرہ یعنی اہل جبر و فلاسفہ نے حسن و قبح اور وجوب عقلی کا اور اہل عدل
 کی جانب سے اور اس مدعا کے متعدد دلائل ہیں اور اولیٰ و انسب اثبات
 اس کا بذریعہ ضرورت اور بداہت کے ہے کیونکہ استدلال ضرور ہے منتهی بنا

اوسکا طرف اوسى بد اہمت اور ضرورت یعنی مقدمات پر ہیہ کے اور سبب
 اختلاف اور اشتباہ کا حکم مذکور میں مشتبہ ہونا اوس چیز کا ہے کہ موقوف
 ہوتا ہے اوس پر حکم مذکور تصورات معانی اول الفاظ سے جو محکوم علیہ اور
 محکوم بہ میں اور یہ منافی نہیں ہے بد یہی ہونیکو حکم کے کیونکہ ضروری
 یعنی بد یہی وہ ہے کہ جب حاصل ہو تصور ظرفین کا حاصل ہو حکم بلا ضرورت
 کسی واسطہ یعنی دلیل کے بغیر جس تحصیل حکم کے بلکہ بسبب تصورات
 مذکورہ کے اور محل نزاع ایسا ہی ہے کیونکہ جو تصور کر یگا حقیقت حسن
 و قبیح کو حکم کر یگی عقل اوسکے ساتھ نفرت کے نسبت ترک قول یعنی
 حسن کے اور فعل ثانی یعنی قبیح کے بدون توقف کے اوپر کسی امر آخر کے
 اصل واجب الوجود قادر و عالم ہے ساتھ تفصیل قبائح اور ترک واجبا
 کے بموجب اولیٰ اصول کے جو قبل ازین مذکور ہوئے اور جو شخص کہ ایسا
 حال چاہے اوس سے بعد و قبیح اور ترک واجب کا بالضرورت یعنی بالکمال
 ایجابی حکم سے اسکا یہ کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے قبیح کو اور نہیں ترک
 کرتا ہے واجب کو مکملہ اللہ تعالیٰ کا فاعل مختار ہونا ثابت ہوا ہے تو یہ
 ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ افعال کا ارادہ کرتا ہے اور اسوجہ سے
 یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرید ہے یعنی ارادہ کر نیوالا افعال کا ہے
 اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ وہ اپنی افعال کے ترک کو بارادہ ترک کرتا ہے

اور یہ کہ افعال قبیح کو بارادہ ترک کرتا ہے اور یہی معنی اسکے میں کہ اللہ تعالیٰ اون ترکوں اور افعال قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ یہ ظاہر ہو کہ جو حسن ہو اور واجب ہو اور سکا ترک مروج ہوتا ہے اور اس حسن کا منظر راجح ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ حکیم سے ترجیح مروج جو قبیح ہے محال سے تو ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ اور حسن کا ارادہ کرتا ہے اور امر قبیح سے کراہت رکھتا ہے کیونکہ یہ ثبات ہوا ہے کہ اسکو علم ہر فعل حسن و قبیح کا ہے اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ اس کے ارادہ سے بہت امور خیر واقع ہوتے ہیں اور قبیح سے راضی نہیں ہوتا تو ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ امر قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ ظالم نہیں ہے کیونکہ ظلم قبیح ہے اور اللہ تعالیٰ کی امر قبیح کو نہیں کرتا اصل افعال جو صادر ہوتے ہیں عباد یعنی بندگان اللہ تعالیٰ سے اس کے فاعل مؤثر وہی عباد ہیں بذریعہ اپنے اختیار کے کیونکہ وہ افعال صادر ہوتے ہیں بسبب اون کے ارادوں کے اور نزدیک فلاسفہ وہ فاعل اون افعال کے بطور ایجاب یعنی بلارادہ ہیں اور نزدیک مجبرہ یعنی اہل جبر کے موجد اسکا اللہ تعالیٰ سنت کیونکہ نہیں کوئی مؤثر اون کے نزدیک سو اسے اللہ تعالیٰ کے اور استدلال کیا ہے بلکہ اپنے افعال عباد کے اختیاری ہونے پر ابوالحسن بصری نے

ساتھ ضرورت اور بہ اجابت کے اور یہ استدلال اسکا بعید صواب سے
 نہیں ہے اور اگر استدلال کہ بن ہم اوپر نہ کہیں گے کہ اگر کوئی شئی قبیح
 میں سے پائی جاتی ہے عالم میں تو حجاب فاعل اپنے افعال کے ہیں اور
 ملزوم یعنی وجود بعض قبائح کا ثابت ہے باندہ انہم کے تو اسطرح وجود
 لازم کا بھی اس تقدیر پر ضرور ہے اور بیان ملازمہ کا یہ ہے کہ ہم نے ثابت
 کیا ہے کہ صدور قبیح کا محال ہے واجب سے پس ہو گا فاعل اسکا عین
 واجب کا اور حیکہ ثابت ہو کہ فاعل قبیح کا وہی عید ہے تو ایسا ہی یعنی
 اسطرح حسن کا بھی فاعل عید ہے کیونکہ ہم یہ بالضرورت یعنی بالبداهت
 جانتے ہیں کہ جو فاعل قبیح کا ہے وہی فاعل حسن کا ہے کیونکہ جسے جنہو شے
 بولا ہے وہی شے نہیں ہے کہ بنے سچ بولا ہے اور جسکو کہ ابوالحسن اشعری
 نے ثابت کیا ہے اور موسوم کیا ہے اسکو بنام گھٹیا اور منسوب کیا ہے
 وجود فعل اور عدم فعل کا طرف اللہ تعالیٰ کے اور نہیں قرار دی اون میں
 بندہ کیلئے کوئی شے تاثیر سے وہ قول غیر معقول ہے اس واسطے کہ اگر
 وجود کسب کا بتاثر عید سے تو تاثیر غیر اللہ تعالیٰ کی ثابت ہوئی اور اگر
 محض بتاثر اللہ تعالیٰ سے تو پھر جو ثابت ہوا اور اسناد قبیح کا نسبت
 باری تعالیٰ لازم آگیا اور کوئی فائن اس ایجا و قول کتبہ نہوا شہد
 کہا ہے مجبرہ یعنی اہل میر نے کہ اگر قدرت و ارادہ عید بتاثر اللہ تعالیٰ

اور گروہ اور صورت
موجود ہوں بشرط
اور دفع ہو کر
کے اپنے اثر کے
اصول کے خلاف
مگر ان شرط کے
ماننے کے

ہونگے اور بدون اس کے ممکن ہو گا فعل اور باوجود ان کے واجب الصدد
ہو گا فعل تو فعل منجانب اللہ تعالیٰ کے ہے اور ملزوم یعنی قدرت اور ارادہ کا
اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہونا ظاہر الثبوت ہے تو یہی حال ہے اس کے
لازم کا پس جواب یہ ہے کہ نہیں لازم آتا ہے کہ فعل کے منجانب اللہ تعالیٰ
ہونے سے یہ امر کہ ہو فعل منجانب اللہ تعالیٰ کے اتہاے کا یہ ہے کہ متوہم
ہوتا ہے اس سے ایجاب یعنی فاعل موجب ہونا بندہ کا نسبت اپنے
فعل کے جو مذہب فلاسفہ کا ہے لیکن جیسا کہ یہ حاصل ہے کہ صدر فعل کا
عبد سے محض قدرت اللہ تعالیٰ ہو پس وہ نہیں لازم آتا ہے اور دفع الزم
ایجاب کا اس طرح ممکن ہے کہ ہم کہیں گے کہ ہونا کہ فعل کا منجانب اللہ تعالیٰ
مسلّم ہے لیکن فعل عبد کا تابع ہے اس کے داعی یعنی ارادہ کا پس ہو گا فعل
اس کا ساتھ اس کے اختیار کے کیونکہ نہیں ارادہ کرتے ہم اختیار ہے
مگر اس بقدر اور بعد ظہور اسکے کہ فعل عبد تابع ہے اس کے ارادہ کا اگرچہ
اگر کہو گے تم اس کا ایجاب بسبب ہونے آلات کے اللہ تعالیٰ کی جانب سے
انویہ منازعت تسمیہ میں ہوگی اور نہیں مضائقہ ہے اس میں اور ہر شخص مجاہد
ہو کہ جو چاہے اصطلاح مقرر کرے اور اگر یہ کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ خالق
مبندون کا ہے اور اگر وہ نہ خلق کرتا تو نہ ہوتے افعال اور جب کہ
خالق کیا اللہ تعالیٰ نے ان کو تو صادر ہوے ان سے افعال تو ہو گا

۳۰

اور قول نگار قدرت کا
ظاہر حال قدرت و تدبیر
نقشہ کشی پر کیونکہ اس
سورج میں یہ شے ہے کہ
عباد قمار داروں کو کھانا
میں خلق نہیں کیا اور کھانا
۱۲ انس عفی عنہ

اللہ تعالیٰ فاعل اولیٰ افعال کا تو گویہ بھی مثل قول سابق ان اہل جبر کی نسبت
 اور اہل ہے لیکن نہیں مخفی ہے عاقل پر جو نقص اوس میں ہے کہ نہ اس کے
 کلام فاعل بلا واسطہ میں ہے نہ فاعل بواسطہ میں شہدہ وجواب کہ بات
 اہل جبر نے کہ علم اللہ تعالیٰ کا متعلق ہے ساتھ فعل عبد کے پس یہ کلام ترک
 اوس کا متعلق ہو اسطیکہ اگر فرض کیا جائے ترک اوس کا بندہ ہے تو لازم آئیگا ہونا
 علم اللہ تعالیٰ کا جہل اور لازم محال ہے پس ملزوم بھی مثل اوس کے ہے
 اور جبکہ ترک فعل بندہ سے محال ہو تو ہوگا بندہ مجبور کہ میں گے ہم یہ
 سوچنا ایجاب کا جسکے فلاسفہ قائل ہیں یعنی اس صورت میں بندہ سے صدق
 فعل ضروری ہوگا لیکن جبر کا مدار اس پر ہے کہ فعل بندہ کا اللہ تعالیٰ سے
 صادر ہو پس وہ اس تقدیر پر نہیں لازم آتا ہے اور لازم آتا ہے اہل جبر
 مثل اس اعتراض کا فعل بار بتعالیٰ میں کیونکہ اللہ کو ضرور علم ازلی اپنے
 افعال کا بھی قبل اوسکے حاصل ہے تو اب اگر اولیٰ افعال کو اللہ تعالیٰ
 ترک کرے تو وہی نتیجہ پیدا ہوگا جو بندہ کے ترک سے لازم آتا ہے اور جس
 بیان سے وہ جواب دینگے وہی جواب ہمارا ہوگا علاوہ ازیں نہیں ہوتا ہے
 علم کہ جبکہ مطابق ساتھ معلوم کے ہو پس علم تابع ہوگا معلوم کا پس اگر مؤثر
 ہو علم معلوم میں تو ہوگا معلوم تابع علم کا اور دور لازم آئیگا اور جبکہ علم مؤثر
 نہ ہو تو نہ لازم آئیگا ایجاب تکمیل نہ بھی جواب اس شبہہ کا ممکن ہے بلکہ

یہی اصل جواب متصور ہے کہ علم اللہ تعالیٰ کا صرف مجمل طور پر نہیں ہوتا جسے
 اللہ تعالیٰ کو ازل سے یا قبل صدور فعل عبداً یا قبل صدور اپنے فعل کے
 صرف اس قدر علم نہیں ہوتا کہ عبد سے یہ فعل صادر ہو گا یا نہ ہو گا۔ اللہ تعالیٰ یہ
 فعل کہ یگا بلکہ او سکویہ علم تفصیلی ہوتا ہے کہ وہ بندہ کو خلق کرے یا نہ کرے
 اختیار اور قدرت دیگا پس بندہ کو باوجودیکہ اختیار ترک و فعل کا حاصل ہو گا
 وہ اپنے ارادہ سے فعل کو ترک پر ترجیح دیکر فعل کو کرے یا نہ کرے اور اسے
 اللہ تعالیٰ کو یہ علم تھا کہ وہ اپنے اختیار اور ارادہ سے اپنے تمام افعال کرے گا
 تو اب بوجہ علم اللہ تعالیٰ کے نہ فعل بعد میں اور نہ فعل اللہ تعالیٰ میں نہ
 کسے طرح شبہ حیر و ایجاب کا ممکن ہے بلکہ اس صورت میں صادر ہونا افعال
 عباد کا با اختیار عباد اور افعال اللہ تعالیٰ کا با اختیار اللہ تعالیٰ بوجہ علم
 اللہ تعالیٰ کے ضروری ہو گا پس بعد ایسے جواب شافی کے ممکن نہیں کہ
 یہ قول امام فخر الدین رازی کا صحیح متصور ہو جو انہوں نے نہایت العقول
 میں لکھا ہے کہ اگر جمع ہونگے کل عقلاً تو نہ قادر ہونگے اس پر کہ جواب
 دین اسکا مگر بذریعہ التزام مذہب ہشام کے جو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو
 نہیں علم ہوتا اشیاء کا قبل اونسکے وقوع کے کیونکہ یہ جواب بلا تسلیم مذہب
 ہشام اور خاص یا ثبات علم ازلی اللہ تعالیٰ کی دیا گیا ہے فالحمد للہ
 الحمد للہ تعالیٰ شانہ۔ یہ جسوقت کہ ثابت ہوا کہ بندہ کیلئے افعال اختیار

ہیں تو جو فعل ایسا ہو کہ اسکی وجہ سے بندہ مستحق مدح یا ذم ہو یا جسکی نسبت یہ اس سے کہنا صحیح ہو کہ کیون کیا تو نے یہ فعل تو وہ فعل اسکا ہی اور جو سو او سکے ہی پس ہی فعل اللہ تعالیٰ کا اصل حسبِ ثبوت ثابت ہوا یہ امر کہ فعل باری تعالیٰ کا تابع ہی اس کے داعی یعنی ارادہ کا اور وہی علم ہے مصلحت فعل یا ترک کا تو افعال اللہ تعالیٰ کے نہ خالی نہون گئے مصالح سے یعنی یہ کہ اللہ نہیں کرتا کسی فعل کو مگر واسطے کسی ایک غرض کے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کامل بذاتہ ہی اور مستغنی ہے غیر سے تو یہ مصالح نہ عائد ہون گئے طرف ذات اللہ تعالیٰ کے بلکہ عائد ہون گئے طرف اویسکے عباد کے اور حسبِ ثبوت کہ یہ ثابت ہوا کہ افعال اویسکے واسطے مصالح اویسکے عباد کے ہوتے ہیں تو ثابت ہو گا بطریق عکس کے یہ کہ جس میں کچھ فساد ہے بہ نسبت عباد کی وہ نہ صادر ہوا اللہ تعالیٰ سے منبصرہ معنی بیان کیا ہی حقیقت ارادہ اللہ تعالیٰ کو جو واسطے فعل ذات اللہ تعالیٰ کے ہوتا ہی لیکن ارادہ اللہ تعالیٰ کا واسطے افعال عباد کے پس امر کرنا ہی اسکا اونکو ساتھ او نھیں افعال کے اور امر کرنا ساتھ قبیح کے متضمن ہے فساد پر تو اللہ تعالیٰ نہیں امر کرتا بمر قبیح کا اور سچے بیان کیا ہے کہ وہ نہیں کرتا ہی قبیح کو تو وہ نہیں راضی ہوتا ہی ساتھ قبیح کے کیونکہ راضی ہونا ساتھ قبیح کے کیشل فعل قبیح کے

[illegible]

قبیح ہے تفسیر جو کہ وارد ہوا ہے کسی روایت میں کہ اللہ تعالیٰ خالق خیر شر
 اوس میں مراد شر سے وہ چیز ہے کہ مناسب طبائع نہو اگرچہ وہ شامل
 مصلحت مفید پر ہو تکملہ یا آنکہ یہ کہا جائے کہ مراد اوس سے خالق ہونا
 اللہ کا ہی شر و رکوبو اسطہ خلق او نکلے فاعلون کے یا آنکہ مراد خلق سے
 خلق تقدیری ہے جس سے مراد صرف یہ ہے کہ علم ازلی اللہ تعالیٰ
 میں وقوع اون شرور کا گذرا ہی جیسا بعض اعلام نے اوس کی تصریح
 کی ہے تکملہ طینت کی خوبی اور بدی جو احادیث میں مذکور ہے اور یہ
 تصریح ہوئی ہے کہ مومن طینت خیر سے خلق ہوئے ہیں اور کفار طینت
 بد سے اور اوسکے سوا یہ بھی ثابت ہوتا ہے بعض احادیث سے کہ ہر
 مولود فطرت اور خلقت اسلام پر خلق کیا گیا ہے جس سے طینت
 حقیقی سب کی اچھی ثابت ہوئی ہے اور علاوہ ازین طینت کی بھلائی بُرائی
 کی صورت میں بندہ کی مجبوری کا الزام اور ذریعہ ظلم کا خلاقی پر متصور
 ہوتا ہے اسی وجہ سے اہل بحث کو علماء نے مباحث مشککہ سے
 خیال کیا ہے مگر بنظر عدل کامل اللہ تعالیٰ کے یہ تسلیم کرنا ضرور ہے کہ
 طینت کی بھلائی اور بُرائی کو ایسا دخل افعال میں نہیں ہے کہ بندہ
 کسی امر کے لئے مجبور ہو جائے بلکہ اوسکا اثر صرف بقدر میلان ممکن تسلیم
 ہے اور ممکن ہے کہ یوں جمع کیا جائے ان احادیث کا کہ جب اللہ تعالیٰ

حکیم مطلق ہی اور توحید کو ہرگز پسند نہیں کرتا ہے تو جو مخلوقات اللہ تعالیٰ کے
 ہیں وہ سب فی خلدہ خیر ضہین پس قوی انسانی در حقیقت خدا کے
 مائل الی الخیر خلق کیے ہیں اور اسی وجہ سے یہ فصیح کلام ہے کہ ہر مولود فطرت
 اسلام پر مخلوق ہے اور چونکہ یہی قوی مبادی افعال ہیں اور انہیں قوی
 کی وجہ سے مومن کی جانب سے افعال حسنہ کا تصرف حسن صدور ہوتا
 اور کافر سے بوجہ انہیں قوی کے بوجہ سوء تصرف کے افعال قبیح سرزد
 ہوتے ہیں تو احادیث طینت کا حاصل یہ ہو سکتا ہے کہ مبادی
 افعال و قوی جو مخلوق ہو یہ ہیں مومنین میں وہی ایک طرح پر ان کے
 حق میں مبادی خیر ہیں اور اسی طرح طینت طیبہ متصور ہیں اور دوسرے
 طرح پر وہی مبادی مبادی شرور بوجہ سوء اختیار و تصرف کے
 کفار کے حق میں ہو کر مبادی شرور کے ہو جاتے ہیں اور اسوجہ سے
 وہ ان کے حق میں طینت خبیثہ متصور ہیں یا یہ کہا جائے کہ حدیث
 فطرت میں اشارہ یہ ہے طرف بالطبع مائل الی الخیر ہونے قوی عقلی
 انسان کے اور حدیث طینت میں اشارہ یہ ہے طرف میلان افرجہ
 مختلفہ انسانی کے طرف خیر یا شر کے اور یہ ظاہر ہے کہ افرجہ معتدلہ
 مائل الی الخیر ہوتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس جو اقرب الی الاعتدال
 ہوں بر خلاف اس کے افرجہ غیر معتدل مائل الی الشر ہوئے بقدر میلان کے

اعتماد و اعتماد کا یہی حال ہے اور یہ تاویل بظاہر زیادہ تر ان سب پر محکمہ خلق

کر تا عباد کا جن سے قدرت کاملہ و عظمت صانع اور فیض وجود اتم و اکابر
ثابت ہو ایک امر راجع بمقابلہ عدم خلق کیے ہیں ایسا عباد و خلق بظہر
حکمت اللہ تعالیٰ کیے واجب ہیں تاکہ نہ لازم آتی ترجیح مرجوح یعنی عدم
خلق کی تکمیل چونکہ اجزائی فکلیہ اور ناریہ اور ہوا میں بوجہ او سکے
لطافت کیے زیادہ تربیقت قبول حرکات و سکونات اور اورا کا
کی ہر مقابلہ پانی اور مٹی کے تو پیدا کرنا اجسام ذمی ارواح اور اموات کا
افلاک ناریہ ہوا سے اولیٰ و ارجح ہر مقابلہ خلقت اجسام ذمی ارواح کیے پانی
اور مٹی سے تو بظہر حکمت اللہ تعالیٰ کے خلق ہونا ایسے اجسام کا ضرور ہے
جو ملائکہ اور جن اور شیاطین میں اور چونکہ اصل مادہ فکلی اور ناریہ اور
ہوائی بوجہ لطافت نظرائی نہیں دیتا تو ان اجسام کا نظرائی دنیا ضرور ہے
اور معتمد اقران اور احادیث سے وجود ایسے اجسام کا ثابت ہے پس سطح
ایمان وجود ملائکہ کا بھی واجب ہے تبصرہ تکلیف کرنا بار تعالیٰ کا اپنے
عباد کو وہی امر کرنا بار تعالیٰ کا ہی عباد کو ساتھ اس چیز کے کہ او سمین
اونکی مصلحت دین و دنیا ہی اور نبی کرنا او سکا اس سے جسمین کوئی
مفسرہ ادنیٰ حق میں ہی اور یہ منافی حکمت نہیں ہے بلکہ عین مقتضا
حکمت سے اور اگرچہ اس میں مشقت ہو تو وہ نہ ہو گا

۴
 اور غرض تکلیف سے تعمیل کرنا عباد کا ہے ساتھ اس چیز کے کہ تکلیف

دی گئی ہو اور اسکی پس تکلیف اس چیز کی کہ جس کے بندہ کو طاعت

نہیں ہے حسن نہوگی کیونکہ تعمیل اسکی ممکن نہیں ہے

جسوقت کہ جانا باری تعالیٰ نے کہ عباد نہیں تعمیل کریں گے

تکلیف کی مگر بس ایک ضل حسن کے کہ جسکو اللہ تعالیٰ کرے تو وہ

ہوگا صدور ایسے فعل حسن کا باری تعالیٰ سے تاکہ نہ منتقض ہو غرض تکلیف

کی اور صدور ایسے فعل حسن کا موسوم باطف ہے تو ہوگا لطف

واجب باری تعالیٰ پر بنظر اس کی حکمت نامہ یہ فصل ثانی لٹ بیان

نبوت و امامت میں جبکہ غرض خلق عباد سے ہوئی منسلک او نہیں

عباد کی پس تنبیہ کرنا اونکو اون کے مصالح اور مفاسد پر ایسے

امور کے باب میں کہ جس میں عقول اون کیست قتل اور کاخی اور رک

مفسد و مصالح کے لئے نہیں ہیں ایک لطف واجب ہے اور علاوہ ان

جبکہ ممکن ہے بسبب کثرت حواس و آلات عباد کے اور اختلاف معنی

دوامی یعنی خواہ مشغون اور ارادوں کے وقوع شرف و ک

اشناسی ملاقات و معاملات عباد میں تو تنبیہ کرنا بندوں کا اور براون کے

کیفیت معاشرت کی اور اونکے حسن معاشرت کی اور اون کے نظام

امور معاش کی کہ جس کا ہم شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ

اس لئے کہ اس کا ہم شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ

اور غرض تکلیف سے تعمیل کرنا عباد کا ہے ساتھ اس چیز کے کہ تکلیف
 دی گئی ہو اور اسکی پس تکلیف اس چیز کی کہ جس کے بندہ کو طاعت
 نہیں ہے حسن نہوگی کیونکہ تعمیل اسکی ممکن نہیں ہے
 جسوقت کہ جانا باری تعالیٰ نے کہ عباد نہیں تعمیل کریں گے
 تکلیف کی مگر بس ایک ضل حسن کے کہ جسکو اللہ تعالیٰ کرے تو وہ
 ہوگا صدور ایسے فعل حسن کا باری تعالیٰ سے تاکہ نہ منتقض ہو غرض تکلیف
 کی اور صدور ایسے فعل حسن کا موسوم باطف ہے تو ہوگا لطف
 واجب باری تعالیٰ پر بنظر اس کی حکمت نامہ یہ فصل ثانی لٹ بیان
 نبوت و امامت میں جبکہ غرض خلق عباد سے ہوئی منسلک او نہیں
 عباد کی پس تنبیہ کرنا اونکو اون کے مصالح اور مفاسد پر ایسے
 امور کے باب میں کہ جس میں عقول اون کیست قتل اور کاخی اور رک
 مفسد و مصالح کے لئے نہیں ہیں ایک لطف واجب ہے اور علاوہ ان
 جبکہ ممکن ہے بسبب کثرت حواس و آلات عباد کے اور اختلاف معنی
 دوامی یعنی خواہ مشغون اور ارادوں کے وقوع شرف و ک
 اشناسی ملاقات و معاملات عباد میں تو تنبیہ کرنا بندوں کا اور براون کے
 کیفیت معاشرت کی اور اونکے حسن معاشرت کی اور اون کے نظام
 امور معاش کی کہ جس کا ہم شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ
 اس لئے کہ اس کا ہم شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ

اور غرض تکلیف سے تعمیل کرنا عباد کا ہے ساتھ اس چیز کے کہ تکلیف
 دی گئی ہو اور اسکی پس تکلیف اس چیز کی کہ جس کے بندہ کو طاعت
 نہیں ہے حسن نہوگی کیونکہ تعمیل اسکی ممکن نہیں ہے
 جسوقت کہ جانا باری تعالیٰ نے کہ عباد نہیں تعمیل کریں گے
 تکلیف کی مگر بس ایک ضل حسن کے کہ جسکو اللہ تعالیٰ کرے تو وہ
 ہوگا صدور ایسے فعل حسن کا باری تعالیٰ سے تاکہ نہ منتقض ہو غرض تکلیف
 کی اور صدور ایسے فعل حسن کا موسوم باطف ہے تو ہوگا لطف
 واجب باری تعالیٰ پر بنظر اس کی حکمت نامہ یہ فصل ثانی لٹ بیان
 نبوت و امامت میں جبکہ غرض خلق عباد سے ہوئی منسلک او نہیں
 عباد کی پس تنبیہ کرنا اونکو اون کے مصالح اور مفاسد پر ایسے
 امور کے باب میں کہ جس میں عقول اون کیست قتل اور کاخی اور رک
 مفسد و مصالح کے لئے نہیں ہیں ایک لطف واجب ہے اور علاوہ ان
 جبکہ ممکن ہے بسبب کثرت حواس و آلات عباد کے اور اختلاف معنی
 دوامی یعنی خواہ مشغون اور ارادوں کے وقوع شرف و ک
 اشناسی ملاقات و معاملات عباد میں تو تنبیہ کرنا بندوں کا اور براون کے
 کیفیت معاشرت کی اور اونکے حسن معاشرت کی اور اون کے نظام
 امور معاش کی کہ جس کا ہم شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ
 اس لئے کہ اس کا ہم شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ

اور چونکہ اللہ تعالیٰ قابل اشارہ حسیہ نہیں ہے تو تنبیہ اور کی بغیر واسطے
 کسی مخلوق کے جو مثل اور یکے ہو غیر ممکن ہے پس بعثت رسل یعنی
 مبعوث کرنا رسولوں کا واجب ہے اصل متمنع ہونا وقوع قباہ کج کا اور
 خلل کرنے کا ساتھ واجبات کے رسولوں سے اس طرح پر کہ نہ خارج
 ہوں وہ حد اختیار سے تاکہ نہ منتہی ہوں اور نہ عقول خلق کے
 اور مشابہ ہوں وہ بسبب اس کے کہ وہ لاتے ہیں بنجانب اللہ تعالیٰ
 کے ایک لطف ہے حق بین عباد اور انبیاء کے پس ہو گا واجب اور یہ
 لطف عصمت ہے پس رسول معصوم ہیں مکملہ انبیاء علیہم السلام جب
 کہ معصوم ہیں جیسا ثابت کیا گیا تو ان سے صدور معاصی ممکن نہیں اور
 جو قضیہ حضرت آدم ؑ در باب کھانے گہوئے مذکور ہے یا جو قصہ حضرت
 داؤد ؑ کا در باب نکاح کرنے زوجہ اور یا کے مذکور ہے اور اسی طرح کا
 جو امر ثابت ہوا ہے وہ در حقیقت صرف صدور ترک اولی کا تھا اور وہ
 کوئی معصیت نہ تھی مقدمہ ہر مبعوث منجانب حضرت اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے کسی قوم کے اگر نہ مؤید ہو ساتھ ایک ایسے امر کے جو خارق
 عادت ہو اور خالی ہو معارضہ سے اور مقرون ہو متحدی یعنی طلب مضامین
 سے اور موافق ہو ساتھ دعویٰ مبعوث مذکور کے تو ہوگی عباد کو کوئی کسر
 طرف اس کے تصدیق کی اور نام رکھا جاتا ہے اس کا معجزہ پس ظہور

یہ کہ عباد اللہ تعالیٰ کے لیے
 مبعوث کرنا رسولوں کا واجب ہے
 اصل متمنع ہونا وقوع قباہ کج کا اور
 خلل کرنے کا ساتھ واجبات کے رسولوں سے
 اس طرح پر کہ نہ خارج ہوں وہ حد اختیار سے
 تاکہ نہ منتہی ہوں اور نہ عقول خلق کے
 اور مشابہ ہوں وہ بسبب اس کے کہ وہ لاتے ہیں
 بنجانب اللہ تعالیٰ کے ایک لطف ہے حق بین
 عباد اور انبیاء کے پس ہو گا واجب اور یہ
 لطف عصمت ہے پس رسول معصوم ہیں مکملہ
 انبیاء علیہم السلام جب کہ معصوم ہیں جیسا
 ثابت کیا گیا تو ان سے صدور معاصی ممکن نہیں
 اور جو قضیہ حضرت آدم ؑ در باب کھانے گہوئے
 مذکور ہے یا جو قصہ حضرت داؤد ؑ کا در باب
 نکاح کرنے زوجہ اور یا کے مذکور ہے اور اسی
 طرح کا جو امر ثابت ہوا ہے وہ در حقیقت صرف
 صدور ترک اولی کا تھا اور وہ کوئی معصیت نہ
 تھی مقدمہ ہر مبعوث منجانب حضرت اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے کسی قوم کے اگر نہ مؤید ہو ساتھ
 ایک ایسے امر کے جو خارق عادت ہو اور خالی
 ہو معارضہ سے اور مقرون ہو متحدی یعنی طلب
 مضامین سے اور موافق ہو ساتھ دعویٰ مبعوث
 مذکور کے تو ہوگی عباد کو کوئی کسر طرف اس کے
 تصدیق کی اور نام رکھا جاتا ہے اس کا معجزہ پس
 ظہور

موجزات رسولوں کے لئے واجب ہی بغرض تکمیل غرض بعثت کے

تکمیلہ اول چونکہ قبل ازین مانا یہ مختلف میں بعثت انبیاء و رسل

واجب تھے بطور لطف لہذا بہت انبیاء و رسل قبل ازین مبعوث ہوئے

ہیں جبکہ ایمان لانا واجب ہی تکمیلہ دوم جبکہ ارسال کتب متضمن اوامر

و نواہی ضروری اور محتوی معارف و مواظب ضروریہ ایک لطف ہے

حق عباد میں بغرض ان کے ہدایت کے اور اسیدو جو یہ ارسال کتب

مذکورہ واجب ہی اور باوقات مختلف بہت سے کتب مرسل ہوئے

ہیں تو ان کا ایمان لانا ضروری اصل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف رسول

کیونکہ انہوں نے دعوی کیا نبوت کا اور ظاہر کیا معجزات کو لیکن دعویٰ

پس معلوم ہے بذریعہ تو اترینے تو اتر روایات کے لیکن معجزات پس

کثیر ہیں اور اظہار و نمین سے قرآن ہی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

و سلم نے تمدی یعنی طلب معارضہ کیا ساتھ اوسیکے عرب سے اور عاجز

رہے عرب اوس کے معارضہ کرنے سے باوجود دیکھ اون کے لئے

دواعی اور اسباب و محرکات معارضہ بکثرت موجود تھے اور انکو

فصاحت بافراط حاصل تھے اور انا تک نہیں قادر ہوا کوئی فصحا عرب

اور بہ ترکیب کمالات کے اور پر سوال و طرح قرآن کے پس ہوا وہی قرآن

اور ہر کسی کو قرآن کی فصاحت حاصل تھی اور ہر کسی کو قرآن کی فصاحت حاصل تھی

اور ہر کسی کو قرآن کی فصاحت حاصل تھی اور ہر کسی کو قرآن کی فصاحت حاصل تھی

معجزہ پس ہیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ نبی برحق شکما قرآن جسطرح بوجہ فصاحت
 معجزہ ہو وہ بوجہ کثرت علوم صحیحہ اور کثرت برکات و تائیدات عجیبہ اور کثرت
 انجبار غیب اور تکیلات شرعیہ کی ہی معجزہ کی حکمہ معراج جسمانی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ کے یعنی جانا حضرت کا تا بہنازل قرب عرش الہی ایک بہت
 قلیل زمانہ میں بحالت بیداری بحکم شریف ایک امر ممکن ہی اور روایات
 صحیحہ اس باب میں مقبول ہیں پس یہ امر حق ہی اور بہت سے مصالح پر
 محتوی ہی مثل اظہار عظمت شان حضرت کیے اور یہ کہ حضرت کو علم
 حیاتی معارف حقیقہ کا حاصل ہو جائے اور یہ کہ اوسیکے اظہار سے امتیاز
 ایمان کامل کا ہی ہو جائے ہدایہ جبکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 نبی ہیں تو واجب ہی تیکہ ہوں معصوم اور تمام جسکو کہ وہ لائے ہیں
 اور نہیں معارض ہی اوسیکے لئے عقل واجب ہی تصدیق اوس کی
 اور اگر نقل کیجائے او حضرت سے کوئی ایسی شے کہ معارض ہو جسکے
 لئے عقل تو نہیں جائز ہوگا انکار اوس کا بلکہ اوسین توقف کیا جائیگا
 یہاں تک کہ اوسکا سرور از ظاہر ہو اور شریعت اوسکے جو ناسخ ہی واسطے
 تمام شرائع کیے اور باقی رہے گی تا بقائے دنیا واجب یہ ہے اطاعت
 اوسکی اور تمیل اوسکے احکام کی اصل جبکہ ممکن ہی بعد نبی وقوع شر
 و فساد اور ارتکاب معاصی کا خلق سے تو واجب ہی حکمت اللہ تعالیٰ ہیں

ایک رئیس کا کہ غالب ہو اور آمر ہو معروف یعنی نیکی کے لئے اور ناسپہ ہو
منکر کے لئے اور مبین ہو اور اسکی لئے جو منفی رہے امت پر غوامض شرع
میں سے اور نافذ کر نیوالا ہو واسطے احکام شرع کے تاکہ امت صلاح
سے اقرب اور البعد ہو فساد سے اور محفوظ رہیں قتنوں اور
فساد کے وقوع سے کیونکہ وجود ایسے رئیس کا لطف ہی اور یہ ثابت
ہو چکا ہے کہ لطف بنظر حکمت کے اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اور یہ لطف
موسوم بامامت ہے پس امامت واجب ہوگی تکملہ حکیمہ علت حاجت
خلق کے طرف امام کے یعنی محتاج ہونا اور نکاح طرف امام کے اپنی ہدایت
میں موجود ہے ہر زمانہ میں واجب ہے وجود امام کا ہر زمانہ میں اصل اور
حکیمہ علت حاجت کی طرف امام کے عدم عصمت خلق ہے تو واجب ہوایہ کہ ہو
امام معصوم کیونکہ اگر وہ نہ ہو معصوم تو نہ حاصل ہوگی غرض حکیم کی اصل جبکہ عصمت
امام کی غیر مودی ہی طرف البجائی تعلق کی یعنی طرف مجبور کرنے خلق کے اور صلاح
کے تو ممکن ہے وقوع فتنہ اور فساد کا سبب کثرت ائمہ کے تو ہوگا
امام واحد تائے اقطار دنیا میں اور استعانت کریگا وہ ساتھ اپنے
نائبوں کے جو ان اقطار میں ہوں تکملہ حکیمہ نصب امام کا اللہ تعالیٰ
کی جانب سے بغرض ہدایت خلق کے ہے تو واجب ہوگا خلق پر حاصل
کرنا معرفت امام کا اور اطاعت کرنا امام کے اور جو مخالفت کریں امام کے

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

وہ فاسق ہوں گے اور جو اوس سے لڑیں وہ ضرور کفار ہو سے بموجب حادثہ
متفق علیہ کے جس میں ایک یہ ہے کہ مَنْ مَاتَ وَلَوْ يُعْرِفُ اِمَاوَنًا مَّا يَدُ مَا كُنْ
مُتَّقِيَةً جَاهِلِيَّةً یعنی جو مرے اور نہ پہچانے اپنے زمانہ کے امام کو وہ کفر کی موت
مر گیا بلکہ اس سے لافل کفر باطنی مخالفین کا بھی ثابت ہوتا ہے پدایہ
جبکہ عصمت ایک امر مخفی ہے کہ نہیں مطلع ہوتا اوس پر علام النیوب تو نہیں ہے
خلق کے لئے کوئے طریق معرفت معصوم کا پس واجب ہے کہ ہو امام ایسا
کہ نص یعنی تصریح کی ہو اوپر اوس کی امام ہو نیکی اللہ تعالیٰ انے یا نبی نے
یا اوس امام نے جو قبل اوس کے ہو مکملہ اگر رعیت کو انتہا رخصت
و تعیین امام کا حاصل ہو تو ممکن ہو گا کہ ہو شرفاد بوجہ وقوع خطا
کے انتخاب میں یا بوجہ اختلاف آراء نسبت انتخاب کی یا بوجہ انتخابات
متعدہ کے پس رعیت کو اختیار انتخاب کا حاصل نہ ہو گا **مصنف**
جب کہ ثابت ہو کہ کوئے زمانہ امام معصوم سے خالے نہیں ہوتا جس
امر پر متفق ہوگی کل امت بیچ کسی عصمہ کی اور مخالف نہو عقل کے وہ
امر حق ہو گا **اصل** جب کہ ثابت ہو او جو ب عصمت امام کا اور نہیں
ثابت ہوئے عصمت غیر ائمہ اثنا عشر یعنی غیر دوازده امام عظیم السلام
کے باتفاق مخالفین کے تو ثابت ہو سے امامت ائمہ اثنا عشری عظیم السلام
کے بسبب اولن کے عصمت کے پس واجب ہوئے اطاعت و متابعت

وہ فاسق ہوں گے اور جو اوس سے لڑیں وہ ضرور کفار ہو سے بموجب حادثہ
متفق علیہ کے جس میں ایک یہ ہے کہ مَنْ مَاتَ وَلَوْ يُعْرِفُ اِمَاوَنًا مَّا يَدُ مَا كُنْ
مُتَّقِيَةً جَاهِلِيَّةً یعنی جو مرے اور نہ پہچانے اپنے زمانہ کے امام کو وہ کفر کی موت
مر گیا بلکہ اس سے لافل کفر باطنی مخالفین کا بھی ثابت ہوتا ہے پدایہ
جبکہ عصمت ایک امر مخفی ہے کہ نہیں مطلع ہوتا اوس پر علام النیوب تو نہیں ہے
خلق کے لئے کوئے طریق معرفت معصوم کا پس واجب ہے کہ ہو امام ایسا
کہ نص یعنی تصریح کی ہو اوپر اوس کی امام ہو نیکی اللہ تعالیٰ انے یا نبی نے
یا اوس امام نے جو قبل اوس کے ہو مکملہ اگر رعیت کو انتہا رخصت
و تعیین امام کا حاصل ہو تو ممکن ہو گا کہ ہو شرفاد بوجہ وقوع خطا
کے انتخاب میں یا بوجہ اختلاف آراء نسبت انتخاب کی یا بوجہ انتخابات
متعدہ کے پس رعیت کو اختیار انتخاب کا حاصل نہ ہو گا **مصنف**
جب کہ ثابت ہو کہ کوئے زمانہ امام معصوم سے خالے نہیں ہوتا جس
امر پر متفق ہوگی کل امت بیچ کسی عصمہ کی اور مخالف نہو عقل کے وہ
امر حق ہو گا **اصل** جب کہ ثابت ہو او جو ب عصمت امام کا اور نہیں
ثابت ہوئے عصمت غیر ائمہ اثنا عشر یعنی غیر دوازده امام عظیم السلام
کے باتفاق مخالفین کے تو ثابت ہو سے امامت ائمہ اثنا عشری عظیم السلام
کے بسبب اولن کے عصمت کے پس واجب ہوئے اطاعت و متابعت

اول کے ہر واقعہ پر محکمہ بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت

جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ نے اپنا جانشین اور وصی اور بعد ازاں خلیفہ مقرر کیا اور متعدد آیات

قرآنی ہی اس پر دلالت کرتے ہیں پس جناب امیر علیہ السلام جب

نص منجناب اللہ تعالیٰ اور منجناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ بعد رسول

اللہ کے بلا فصل خلیفہ اور امام برحق ہیں اور بہت سے احادیث غیر نصین

یہ تصریح ہے کہ بارہ خلیفہ اور امام بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ کے ہوں گے

اور وہ اولاد رسول اللہ اور اولاد جناب امیر علیہ السلام سے ہوں گے

اور بعض میں کل سماء ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے بصراحت مذکور ہیں

اور بعض میں حضرت اسماء جناب امیر علیہ السلام اور جناب مام حسن علیہ

السلام اور جناب مام حسین علیہ السلام کے ذکر کر کے بعد ازاں یہ لکھا ہے

کہ باقی نو امام اولاد جناب مام حسین علیہ السلام کے ہوں گے اور بہت سی احادیث

سے ثابت ہے کہ ہر امام سابق نے امام مابعد کے ہونے کے باب میں نص دیا ہے

کہ وہی تھی تو اس وجہ سے بھی امانت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام

بخوبی ثابت ہے جبکہ اسماء مبارک یہ ہیں اول امام حضرت علی ابن ابیطالب

دوسری حضرت امام حسن ابن علی پیشہری حضرت امام حسین ابن علی علیہ

امام حضرت علی بن الحسین پانچویں امام حضرت محمد باقر علیہ السلام

چھٹے امام حضرت جعفر ابن محمد علیہ السلام

ساتھ امام حضرت موسیٰ کاظم علیہ السلام

آٹھویں امام حضرت علی رضا علیہ السلام

نواں امام حضرت محمد تقی علیہ السلام

اس کا جواب ہے کہ یہ احادیث صحیحہ ہیں اور ان سے ثابت ہے کہ ہر امام سابق نے امام مابعد کے ہونے کے باب میں نص دیا ہے اور یہ احادیث صحیحہ ہیں اور ان سے ثابت ہے کہ ہر امام سابق نے امام مابعد کے ہونے کے باب میں نص دیا ہے

سائوین امام حضرت موسیٰ ابن جعفر آٹھویں امام حضرت علی ابن موسیٰ نوین امام حضرت محمد ابن علی دسویں امام حضرت علی ابن محمد گیارہویں امام حضرت حسن ابن علی بارہویں امام حضرت محمد ابن الحسن مکملہ امام کو قدرت معجزہ کی عطا ہونا جسکے ذریعہ وہ اپنی امامت اور رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بقا میں یقین ہر طرح ثابت کر سکے ایک لطف عباد کے حق میں مقصور ہے اور عمدہ ذریعہ بندوں کی ہدایت کا ہی پس یہ لطف ہی اللہ تعالیٰ پر نظر اوسکی حکمت کاملہ کے واجب ہے مکملہ ائمہ اثنا عشر علیہم السلام نے بروقت ضرورت بہت سے معجزات دکھلائے اور اسوجہ سے بھی امامت اونکی بخوبی ثابت ہوئی سب ائمہ برحق بن فائدہ سبب حرمان خلق کا حضور امام زمان سے نہیں متجانس اللہ تعالیٰ کے یونکہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا کوئی امر مخالف مقتضائی حکمت کے اور نہ متجانس امام کے بسبب اوسکی معصوم ہونیکے پس ضرور ہے کہ سبب متجانس اوسکی رعیت کے اور جب تک یہ سبب غیبت کا موجود رہے گا ظاہر ہونگے امام اور جب بعد رفع کرنے علت مانع کے اگات یہ اظہار کر دے تفتیق کے قائم ہو جائیگی اللہ تعالیٰ کے اور پر خلق کے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ واجب پادہ اوسنی کر دیا اور عدم ظہور پوجہ عدم انقیاد خلافت کے واقع ہوا اور استبعاد

[illegible]

اوس کی طول عمر میں بعد ثبوت امکان اور وقوع طول عمر کے اویس کے
 غیر کے حق میں مثل نوح اور خضر و عیسیٰ علی نبینا وعلیہم السلام کے
 صریح جمل ہے مکملہ استبعاد بوجہ اعتقاد امام کے بھی صحیح نہیں ہے
 جبکہ یہ حضرت عیسیٰ و حضرت خضر علیہم السلام کے حق میں سلم الثبوت ہے
 تبصرہ ہر گاہ انبیاء اور ائمہ ایسے اشخاص ہیں کہ امت او انکی جانب
 تعلم اور تادب میں محتاج ہیں تو واجب ہی یہ کہ ہوں وہ اعلم اور
 اشجع اور حجب کہ میں وہ معصومین تو واجب ہی یہ کہ ہوں اقرب بہ نسبت
 تمام آدمیوں کے اللہ تعالیٰ کی جانب اور چونکہ امام رعیت نبی سے ہر
 تو واجب ہی یہ کہ ہوں نسبت فقہ کے فضل میں طرف امام کے مثل نسبت
 امام کے طرف رعیت کے مکملہ صحابہ کی مدح میں بیشک متعدد آیات
 قرآنی اور احادیث ہیں مگر برخلاف اسکے بہت سے آیات اور احادیث
 سے یہ بخوبی ثابت ہے کہ انہیں اہل نفاق ہی شریک تھے تو اب
 دونوں قسم کے آیات و احادیث کو باہم ملانے سے یہ ضرور واجب تسلیم
 ہو کہ کچھ صحابہ لائق مدح و ثناء و کچھ مصداق آیات اور احادیث
 دوم تھے پس یہی عقیدہ و درحقیقت درباب صحابہ کے حق ہی کہ دونوں
 قسم کے آیات و احادیث کی مصداق انہیں موجود تھے اور ممدوحین
 صحابہ بعد اہلبیت علیہم السلام کے اول درجہ کے مؤمنین تسلیم ہونا

چاہیے اور یہی نتیجہ فریقین کے ہونا کا اور سوت لائق تسلیم ہو سکتا ہے
 جبکہ بلا تعصب و نفسانیت ایسے مسائل میں غور کیا جائے گا جیسے
 ممدوح ہوئے صحابہ کا ضروریہ یہ ہے کہ جس مخالف حکام رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں کی اور ہمیشہ بموجب آپ کی وصیت
 کے مشک قرآن اور عمرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 کیا ہی وہی صحابہ ممدوحین ہیں **فصل** رابع بیان معاد میں جانتا کہ
 اللہ تعالیٰ نے خلق کیا انسان کو اور عطا کیا اس کو علم قدرت اور ارادہ
 اور مادہ پاک اور قوی مختلفہ اور گردانا ہی اس کے زمام اختیار کو
 اس کے ہاتھ میں اور اس کو تکلیف دی ہی تکالیف شامتہ کی اور
 مخصوص کیا ہی اس کو ساتھ الطاف خفیہ و جلیہ کے واسطے ایک
 غرض کے جو عائد ہوگی طرف اس کے اور نہیں یہ مگر ایک نوع ایسے
 کمال کا جو نہیں حاصل ہو سکتا مگر بذریعہ کسب کے اس واسطے کہ اگر
 ممکن ہوتا یہ امر بلا واسطہ تو خلق کرتا وہ اس کو متصف اس کی کمال کے
 ساتھ ابتدا اور جبکہ دنیا دار تکلیف ہی تو وہ دار کسب سے اور
 فرد ہی کہ زندہ رہے انسان ایک مدت تک کہ ممکن ہو تحصیل اسے
 کمال کی بیچ اس مدت کے اور بعد ازان رجوع کرے یہ طرف
 دار جزائے اور بنام رکھا گیا ہے اس کا دار آخرت مقدمہ و جہنم

کہ جس کی طرف انسان اشارہ کرتا ہے وہ ایک اور نہ ناطق انا کہتا ہے جس کے
 معنی میں کیے ہیں وہ جو ہر چیز دہی جینی ایک موجود بالذات اور مجرود
 مادہ اور جسمیت سے کیونکہ اگر غرض ہوتا تو ہر آئینہ محتاج ہوتا ایسے محل کا
 جو متصف ہوتا ساتھ اویسکے اور نہیں متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ
 انسان کے بالفور ت یعنی بالبداہت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ
 اوصاف کے جو غیر اویسکے ہیں تو انسان جو ہر چیز اور اگر وہ صاحب نفع
 یعنی قابل اشارہ حسیہ ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسکے جوارح
 یعنی اعضاء جو نہیں متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان
 بالفور ت وبالبداہت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا
 جو ہر مجرود عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسکے ہونگے اوس کے
 افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجرود کا اس تمام ذکر کا
 میں روح شکلمہ یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجرود کا
 جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور
 علی العموم جمیع حکمائے ہامی کا ہے مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ
 اور روح انسانی جسمانی ہے اور اویسکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے
 ہے اور قبران و احادیث کا ظاہر بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر
 بہت سے دلائل قاطع ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بابت

کہ جس کی طرف انسان اشارہ کرتا ہے وہ ایک اور نہ ناطق انا کہتا ہے جس کے
 معنی میں کیے ہیں وہ جو ہر چیز دہی جینی ایک موجود بالذات اور مجرود
 مادہ اور جسمیت سے کیونکہ اگر غرض ہوتا تو ہر آئینہ محتاج ہوتا ایسے محل کا
 جو متصف ہوتا ساتھ اویسکے اور نہیں متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ
 انسان کے بالفور ت یعنی بالبداہت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ
 اوصاف کے جو غیر اویسکے ہیں تو انسان جو ہر چیز اور اگر وہ صاحب نفع
 یعنی قابل اشارہ حسیہ ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسکے جوارح
 یعنی اعضاء جو نہیں متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان
 بالفور ت وبالبداہت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا
 جو ہر مجرود عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسکے ہونگے اوس کے
 افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجرود کا اس تمام ذکر کا
 میں روح شکلمہ یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجرود کا
 جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور
 علی العموم جمیع حکمائے ہامی کا ہے مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ
 اور روح انسانی جسمانی ہے اور اویسکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے
 ہے اور قبران و احادیث کا ظاہر بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر
 بہت سے دلائل قاطع ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بابت

کہ جس کی طرف انسان اشارہ کرتا ہے وہ ایک اور نہ ناطق انا کہتا ہے جس کے
 معنی میں کیے ہیں وہ جو ہر چیز دہی جینی ایک موجود بالذات اور مجرود
 مادہ اور جسمیت سے کیونکہ اگر غرض ہوتا تو ہر آئینہ محتاج ہوتا ایسے محل کا
 جو متصف ہوتا ساتھ اویسکے اور نہیں متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ
 انسان کے بالفور ت یعنی بالبداہت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ
 اوصاف کے جو غیر اویسکے ہیں تو انسان جو ہر چیز اور اگر وہ صاحب نفع
 یعنی قابل اشارہ حسیہ ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسکے جوارح
 یعنی اعضاء جو نہیں متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان
 بالفور ت وبالبداہت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا
 جو ہر مجرود عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسکے ہونگے اوس کے
 افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجرود کا اس تمام ذکر کا
 میں روح شکلمہ یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجرود کا
 جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور
 علی العموم جمیع حکمائے ہامی کا ہے مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ
 اور روح انسانی جسمانی ہے اور اویسکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے
 ہے اور قبران و احادیث کا ظاہر بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر
 بہت سے دلائل قاطع ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بابت

ممكن ہر کہ فی الواقع نہیں ہر وہ شے جس پر مدار علم و حیات انسانی کا ہر خارج جسم انسان سے اور یہ لائق تسلیم نہیں ہر کہ کوئی جسم کیسا ہی لطیف ہو تصف علم کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہر اور جو لوگ وح انسان کو جسمانی کہتے ہیں انہیں بہت اختلاف ہیں اسباب میں کہ وہ کل جسم انسان کی یا کوئی جزو جسم انسان کا ہر لیکن قول اقرب الی الصواب ہر کہ وہ ایک جزو لطیف جسمانی ہر جو تمام اعضا میں ساری ہو اور سپر مدار علم و حیات انسان کا ہر اسباب میں ہی اختلاف ہر کہ مادہ لو سکا گیا بعض اوسکو جسم ہوا لی بعض جسم ناری اور بعض عناصر راجعہ کہتے ہیں اور بعض کا قول ہر کہ وہ اجسام نور یہ سادہ لطیفۃ الجوہر ہیں جنکی طبیعت زیادہ تر شفاف و آفتاب سے ہر اور وہ تحلیل و تبدل اور تفرق و تفرق کو قبول نہیں کرتے اور جب بدن پیدا ہو جاتا ہر اور مستعد قبول روح کا ہوتا ہر تو بحکم اللہ تعالیٰ یہ اجسام سادہ اوسمین نفوذ کیا جائے میں مثل نفوذ آگ کے کوئلہ میں اور مثل نفوذ تیل کے تل میں اور مثل گلاب کے گلاب کے پھول میں ہر ممکن ہر کہ یہ کہا جائے کہ بنظر اوسکے نورانی ہونے کے اور نہ بنظر اوسکے کمال لطافت کے اور نیز بعض احادیث خلقت روح اور خلقت نور محمدی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم پر نظر کر کے یہ گمان ممکن ہر کہ ارواح انسانی کا مادہ خلقت مشابہ ہر مادہ افلاک اور کوکب اور اوان النوار ہے جو کہ زیر عرض مخلوق ہوی ہیں اور باختلاف مراتب ارواح انھیں مواد میں سے کسی مادہ کے مشابہ مادہ سے

۵
اس مقام پر جس میں
مکمل ہو کر رہا ہو
قول کہ یہ بارگاہ الہی
کہ خلقت انسانیت
بجایا گیا ہے اور
یکتا ہے جو ہر چیز
وہی ہے جو ہر شے
یا نہ ہو بلکہ ہر شے
حقانیت کے ساتھ
نیز انسانیت کے
حقیقت کی بنیاد
پیشانی پر ہے
بدون شک و شبہ
بدون غش و رعب

۴۸
گرم دھواں لینا
خاندان کو ایک موضوع
پر ادنیٰ سے زیادہ توجہ
محفلت ہو تو کسی شخص
کی بات حق نہیں ہے
یا تاخیر یا بعد از
انسان کی جان
بجائے اس کے

عفی عنہ ۱۲ منہ

[illegible]

ہیں تاکہ استیفاء کیا جائے حقوق کھفین کا از تسہ ثواب و عقاب کے اور
 اسبطرح سوال متناظر اور غدا ب قبر اور صراط اور نظام کتب کا یعنی پیش
 ہونا نامائے اعمال نیک و بد کا اور گویا ہونا جوارح کا اور سوا و سیکے جسکے
 خبر ہوئی۔ یہ انبیاء نے احوال آخرت میں سے وہ سب حق ہیں بسبب انکے
 نکل ہوئیے اور خبر ہے انبیاء نے صادقین کے ہدایہ امام معدوم کا
 محال ہرگز نہ لائے ایک کا تخیل عدم کا پنج وجود احد کے پس ہو گا وہ وجود
 وجوداتین اور یہ خال ہے۔ ریکیہ حشر جہاں حق ہوا تو وہ جب ہوا کہ نہ معدوم
 ہوں اجزائے بدن کھفین و نیزار و ارج اوں کی بلکہ میل ہونا لب و
 مزاج اور فنا بسکا اشارہ واقع ہے کل من علمہا فان اور نیز کل
 من علمہا فان اشارہ واقع ہے کل من علمہا فان اور نیز کل
 کے ہر بحث فلاسفہ نے کہا ہے کہ شہساز خال ہے لیونکہ جو جہ کہ معتدل
 ہو مزاج اور سوا و تسہ ہوا کہ قبول ہے اسلئے مستحق ہوتا ہے فیضان
 نفس کا پنجائے عقل فقال پس اگر تسہ ہوں اجزاء بدن مستحق
 بروقت حشر ساعد مزاج کے تو مستحق ہونگے ایک نفس کے منجانب
 عقل کے اور ضرور ہے کہ فیضان کرے عقل فقال ایسے نفس کو کہ فیضان نفس کا
 ایسے مادہ ہر جو قابل ہو جو بعد تجل بعد فیاض کے ضرور ہے پس اگر مادہ
 کبھی سے اس کے طرف اس کے نفس ہاں جو اس کو دے ایمن حاصل ہے

[illegible]

ابن اسلمیہ اسام باقی رہتی ہیں اور بروقت قیامت اور نہیں اترتا
کو ترکیب اور تالیف و تزیین بحکم اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ جو کچھ روح سابق
اور اس سے متعلق کر دیا جائے گی پس وہ سب بدستور سابق رزم ہو جائے گا
اور دوسرا قول یہ ہے کہ اسام اور اس کے اجزاء بعد موت فنا ہو جائیں
ہیں اور صرف روحیں باقی رہتی ہیں اور بروقت قیامت اللہ تعالیٰ اور ان
ابدان مثل ابدان سابق کے پیدا کر کے اور نین روحوں کو داخل کر دیتا
اور وہ بدستور سابق رزم ہو جائیں گے تیسرا قول یہ ہے کہ تالیف و اجزاء بعد
موت سب فنا ہو جاتے ہیں اور صرف روحیں باقی رہتی ہیں اور بروقت
اللہ تعالیٰ اور نہیں ابدان سابقہ کو بعینہما و نہیں اجزاء اور انہیں تالیف و

بہت سے لوگوں کو اس سے پہلے ہی کہہ چکا ہوں کہ اس میں کوئی حیرت نہیں ہے بلکہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت کی بنا پر ہے۔

ساتھ بعینہا پیدا کر دیا اور چون کو اونیہیں بدنون میں داخل کر دیا اور سب بدستور زندہ ہو جائینگے اور ایک قول آفر اور بعد میں ہوا مقام پر یہ ہو کہ اعادہ معدوم محال نہیں ہے بلکہ یہ اس کے ساتھ اس طرح ایجاد ثانی ممکن ہے اور عقل عدم کا وہ میاں وجود کے جسکا حاصل یہ ہو کہ وہی وجود سابق پھر ایک زمانہ مابعد میں پیدا ہوگا ہر محال نہیں ہے اور نہ اس کے وجہ سے وجود واحد کا وہ ہو جائے لازم آتا ہے کہ یہ لوگ اس کے قائل ہیں کہ غامی اجزاء اور تالیف اور مزاج سب ہی موت فنا ہو جاتے ہیں اور بروقت قیامت سب رد حیرت میں آجائیں اور پھر از سر نو اللہ تعالیٰ اجزاء اور تالیف اور مزاج کو دوبارہ زندہ کر دے اور اس قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ زیادہ ہوتی ہے اور دیگر اقوال کے بھی جو اس میں کوئی حیرت نہیں ہے جسکا ذکر کتاب بحار الانوار میں مع دلائل عقلی و نقلی ہوئی ہے اور اس قول کو محقق علیہ الرحمہ نے اختیار کیا ہے اس کے مزید آیات و حواشی بھی ہیں اور دلائل حکیمانہ بھی زیادہ اس کی تائید کرتے ہیں مگر اسباب میں زیادہ غور ضرور نہیں ہے کیونکہ اس سے اس کے مزید حواشی کی ضرورت ہے اور وہ اجہم جو مشہور ہے اور وہ اس کی تائید کرتے ہیں کہ قیامت کا جتنا کہ کیونکر زندہ کئے جائیں گے یہ غور نہیں کرنا بلکہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت کی بنا پر ہے۔

بہت سے لوگوں کو اس سے پہلے ہی کہہ چکا ہوں کہ اس میں کوئی حیرت نہیں ہے بلکہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت کی بنا پر ہے۔

بہت سے لوگوں کو اس سے پہلے ہی کہہ چکا ہوں کہ اس میں کوئی حیرت نہیں ہے بلکہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت کی بنا پر ہے۔

۱۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۲۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۳۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۴۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۵۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۶۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۷۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۸۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۹۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔
 ۱۰۔ وہ جو ایمان لائے اور اچھے اعمال کی بنیاد پر ایمان لائے وہ جہنم میں داخل ہوں گے۔

اور اس واسطے کہ جو سنے دعوہ حق کیا ہی باوجود مستحق ہونے عفو کیے گئے
 اور غلط وعدہ و قیاس سے کہ وہ سارے انہیں نرض او سکے خلق ہست تو اب
 مرتبہ اور کتابا پس عذاب کرنا اور سزا نفیس اور جس کے ذریعہ غلبہ ہے
 اور اگر نہ نصیب ہو گا اور سکو عفو اللہ تعالیٰ کا یا کہ مذہب یا یا ہونہ و سکی
 نسبت و وعید عذاب بالیقین ہوئی ہو تو یا اگر ضبط شدت نہ نہ ہو گا ایک
 استحقاق بسبب استحقاق آخر کے یا کہ نہ ضبط یعنی ناقص ہو گا کرنا
 استحقاق اور نہیں سے بوجہ تخریک کہ در صورت ثانی میں یا کہ و سکو
 دیا جائے جنت کا اول اور بعد ان اور سکو عقاب کیا جائیگا یا اگر اسکے
 بالعکس کیا جائیگا یعنی اول عقاب کیا جائیگا اور بعد از ان تو اب یا یا
 ساتھ جنت کے حل شہدہ - مذہب اول وہی اسقاط احد
 الاستحقاقین کا بسبب استحقاق آخر کے مذہب و وعید یہ کا ہے
 مغفرت میں سے اور وہ نہیں جائز رکھتے ہیں عفو کو مگر صفائے بین پس مذہب
 ابو علی جبائی کا یہ ہے کہ استحقاق زائد استحقاق ناقص کو ضبط یعنی ساقط
 کرتا ہے اور وہ خود بحال باقی رہتا ہے اور وہی احباط یعنی اسقاط ہے
 جو آیات و احادیث میں مذکور ہے اور مذہب او سکے بیٹے ابو ہاشم
 کا یہ ہے کہ نہیں باقی رہتا مع ذلک میں سے بعد تاثیر کے مگر اسی قدر
 جو خاصل ہو مقدار استحقاق ناقص سے اور باقی ساقط ہو جاتا ہے

سم ۵

وجہ ناقص کے اور وہی مراد صحر موانہ اپنے وزن کر نیسے اعمال غلامی کے
 اور ہوگا تکم جزا بسبب ناضل کے قدر استحقاق میں سے خواہ وہ استحقاق
 ثواب ہو خواہ استحقاق عقاب ہو اور یہ دونوں نہ سبب باطل میں بوجہ اونٹنی
 بنی ہو نیکی کے اور نہ تاثیر استحقاق کے اور یہ غیر معقول ہی کیونکہ استحقاق
 امر اضافی ہی اور اصناف نہیں موجود ہوتی خارج میں وگرنہ لازم آنے
 تسلسل کیونکہ اگر موجود ہو تو اس کے لئے محل ضرور ہوگا اور اس محل
 اس اصناف کے درمیان میں نسبت اور اصناف ہوگی اور وہ بھی موجود
 ہوگی اور میں اور بھی اس طرح کلام کیا جائیگا اور وجود اصناف غیر متناہی
 کا خارج میں لازم آئیگا اور جو نہیں موجود ہوتا خارج میں نہیں معقول ہے
 تاثیر اور تاثیر اس کا اور اگر ہم قائل ہوں وجود خارجی استحقاق کی یہ سبب
 متناہی تو نہیں گئے ہم کہ یا انکے پائے جائینگے دونوں استحقاق معنایا نہیں
 احد اول مقتضی ہوگا کہ نہوں دونوں استحقاق ضد ہیں اور یہ منافی ہے
 اس لئے مذہب نے اور علاوہ ازیں ایک اور میں سے ہوگا اولی تاثیر احاطہ
 میں دوسرے سے ہو جب مذہب الہی علی کے اور جو وقت کہ ساقط ہوگا
 ایک بوجہ آخر کے مراد نہیں تو کیونکہ ساقط ہوگا آخر بسبب اور سے
 اس واسطے کہ تاثیر معدوم کی موجود ہیں غیر معقول ہے اور صورت ثانی
 یعنی یہ کہ دونوں استحقاق معنایا لئے جائیں تو نہ معقول ہوگی تاثیر

ایک نئی روئین سے آخرین اور نہ وارد ہوگی ہم پر اشکال بوجہ افسدہ کے
 کہہ نہ ہم نہیں حکم کرتے ساتھ تاثیر ہر واحد کے او نہیں سے آخر میں ایک
 مذہب ثانی اور وہ یہ محی کہ اول ثواب دیا جائے پھر بعد ازاں عذاب
 کیا جائے پس وہ متروک محی بالا جماع پس نہیں باقی رہتی ہر گز صورت
 ناث اور وہی یہ محی کہ عذاب کیا جائے بعقاب منقطع ایک مدت خاتمہ تک
 بعد ازاں نخل فی الجنت ہو اور وہی حق اور مناسب ساتھ عدل اللہ تعالیٰ
 کے اور جس سے کہ تعبیر کی ہے ساتھ میزان کے وہی گناہ محی عدل سے
 و ربیب جیسے تکملہ اللہ تعالیٰ چونکہ عادل محی قوی لد الزنا بوجہ اصول
 عدل نہ ہر حال مستحق ثواب ہوگا در صورتیکہ وہ مؤمن ہو اور اعمال صالحہ
 ہو در صورت کفر و عصیان وہ مستحق عذاب ہوگا حدیث
 شریف عن محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کی اہل کبار کے بے ثوابت ہو لیون کہ
 جس نے غواہل کبار کو جائز رکھا ہے جائز رکھا محی شفاعت مذکورہ ہوا ہے
 جس نے نہیں جائز رکھا عفو مذکور کو اس نے نہیں جائز رکھا شفاعت مذکورہ
 کو اور جبکہ مذہب ثانی باطل کیا گیا تو ثابت ہو گیا مذہب اول تکملہ ہدایت
 آیات و احادیث منقول ہیں جس نے شفاعت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ اور اللہ
 علیہم السلام کی بلکہ شفاعت کرنا منہ منین فالین کا ثابت ہے محی پس اعتقاد
 شفاعت کا ضروری جبکہ یہ امر ممکن اور کمال رحمت و مغفرت اللہ تعالیٰ کی

نظر سے انسب صحرا اور انمول عدل کے شے خلاف نہیں فاضل +
 ایمان تصدیق کرنا ہی اس چیز کا کہ واجب بر تقدیر بقاوسکی دین محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ سے اور یہ تفسیر اقرب ہے اوسکے معنی موضوع
 لغوی سے بمقابلہ اوسکے جو تفسیر اوسکی وعید یہ فی کی ہے اور وہ یہ
 ہے کہ ایمان تصدیق بقلب اور اقرار بزبان اور عمل بذریعہ اعضا کے
 ہو اور بموجب تفسیر اول کے اہل کبائثر تصدیق کرنے والے ہیں پھر
 وہ مومن ہیں اور وہ مستحق ہیں ثواب دائم کے کیونکہ وہی عوض ایمان کا
 کا ہے فائدہ وحوش و طیور مشور ہو گئے جیسا وعدہ ہوا ہے اوسکا
 قرآن میں واسطے اونسکے انصاف کے اور واسطے پہنچانے عوض آلام
 کے طرف اونسکے جیسا لایق ہے عدل اللہ تعالیٰ کو اور اسے سطر ح
 مکلفین وغیر مکلفین پہنچایا جائیگا اونسکے عوض اونسکے آلام کا اور جو
 وعدہ ہوا ہے اونسکے حق میں اور حساب کیا جائیگا سب کا بذریعہ ایک
 حساب صحیح کے جو حق ہے ختم و نصیحت جبکہ فارغ ہوئے ہم اوسکی
 کہ وعدہ کیا تھا ہم نے پس چاہئے کہ ختم کر دیں ہم کلام کو اوپر نصیحت کے
 اور وہ یہ ہے کہ جو نظر کریگا ساتھ اپنی نظر عقل کے اور مشائدہ کریگا
 حکمت کو اپنی بنی ہستی میں واجب ہوگا اوسپر یہ کہ جانے غرض کو
 جسکے لئے اوسکے خالق نے اپنے فضل و کرم سے اوسکو خلق

کیا ہے اور نہ ضایع کرے اور غرض کو اپنے تفریط و ہل سے ورنہ وہ
 مبتلائے شقاوت عظیمہ ہوگا اور اسکو پہونچیکا نقصان ظاہر و قفناً
 تعالیٰ یا کسب عاۃ الذین یحمد والہ اجمعین
 یعنی اللہ تعالیٰ ہکوا ورتکوا سے برادران ایمانی توفیق حصول سعادت
 دین کی عطا فرمائے بحق محمد و جمیع آل محمد تکملہ بہ بشارت عظمیٰ قرآن اور
 بہت سے ان دیش میں ہے یومنین صالحین کے حق میں کہ جنت میں انکو
 نعمائے غیر منسابہ از رسم اندیہ واستیہ و فواکہ لطیفہ نصیب ہونگے
 اور ملاوہ ابن لطف و لذت قصور و انسا و باغات جنت اور محبت و معاشرت
 ازواج طیبہ و دیرین نصیب ہونگے اور جو لوگ حوروں کی صحبت کو اور
 اونکی ملنے کو خاف عظمت و جلالت جنت تصور کرتے ہیں انکو درحقیقت
 اس امر سے اطلاع نہیں ہے کہ ازواج طیبہ درحقیقت نعم نعمائے
 اللہ تعالیٰ سے ہیں خواہ دنیا میں ہوں خواہ آخرت میں نہ صرف
 بوجہ لطف صحبت خاص بلکہ بوجہ انس و محبت و حسن و معاشرت کے بھی
 اور اگر یہ مسلم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے انبیاء اور اولیاء کو
 نعمت عطا کی ہے اور یہ بھی مسلم ہو کہ خاص جنت میں اللہ تعالیٰ نے
 حضرت آدم کو زوجہ طیبہ یعنی حضرت حوا عنایت فرمائی تھی تو اسکی
 آخرت میں عطا ہونے میں استبعاد بیجا ہے اور جو اسمائے نعمائے جنت

مذکور ہیں قرآن و احادیث میں مثل دودہ یا انگور اور شہد اور انار وغیرہ کے
 اور ایسے مراد درحقیقت یہ معنی کہ اسی شکل و صورت کی نعمتیں جنت میں عطا
 ہونگی مگر اونکی کیفیت اور لذت کروڑوں حصے انہیں اقسام کی نعمات
 دیا سے بڑھتی ہوئی ہوگی اور دراصل ایسا فرق عظیم نماے جنت اور
 نماے دنیا میں ہوگا جس کا بالفعل سمجھنا یا سمجھنا ممکن نہیں ہے
 اسوجہ سے یہ وارد ہوا صحیح کہ وہ لطف حاصل ہوگا جنت میں کہ جو نہ
 کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے اور جو نعمت مذکور ہوئی ہیں
 انہیں پر نماے جنت محصور نہیں ہیں بلکہ اسکے علاوہ بہت سے نعمات
 حاصل ہوں گی اور اسکے تفصیل دریافت ہونا مشکل ہے مجلایہ البتہ
 کہا جاسکتا ہے کہ ادنیٰ ایک جنتی کو جو لطف حاصل ہوگا وہ لطف
 ایک بڑے شاہنشاہی کے ابدی لطفوں سے بڑھتا ہوئے نطفوں پر مثل ہوگا اور سب سے
 اعظم نعمت نماے جنت سے معرفت کاملہ اللہ تعالیٰ کی ہوگی کہ اسکا لطف
 احاطہ خیال سے باہر ہے اللہم ارزقنا و اخواننا نعمات جنتک
 الطیبہ واجعلنا من الممتنعین برحمتک الابدیہ
 خاتمہ محمد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہ یہ رسالہ شریفہ بتاریخ ۱۲ اشوال
 ۱۳۹۵ھ شروع کیا گیا اور آج بتاریخ ۲۳۔ اشوال سنہ مذکور ختم ہوا
 اور یہ ایک عمن مختصر رسالہ واسطے دریافت عمدہ مطالب علم کلام کے ہے

جس سے علم یقینی ملت حقہ الیہ محمدیہ اثنا عشریہ کا حاصل ہو سکتا ہے
 جو لوگ مستفید ہوں اس سے اونکو چاہیے کہ اول محقق طوسی علیہ الرحمہ
 کو جو اصل مصنف اسکے اصل یعنی فضول فی الاصول کے ہیں
 اور بعد از ان راقم آثم مترجم و مولف رسالہ ہذا کو بدعائے خیر
 یاد کریں اور میری دعائے خیر تو سب کے حق ہیں یہ ہے کہ مرتب
 اغفر لی ولوالدی وللؤمنین یوم یقوم الحساب فقط

قطعة تاریخ از مصنف مدظلہ

بشگفتہ سچو گل ز طر بہاد ل ملول
 تا عمر یادگار بماند بر مخول +
 این است بہم مقصد حق پنج وصول
 شمس الہامی

چون این سال طبع شد از فضل و الجلال
 تاریخ شمس طبع چون مطلوب طبع بود
 بنوشت شمس از سر اعجاز معری
 بخط غلام سید محمد علی

تمتہ حواشی متعلقہ صفحات ۷ - ۱۱ - وغیرہ جو نہایت
 ضروری حواشی ہیں چھاپ کر شامل رسالہ ہذا کر دئے گئے ہیں
 اذکا ملاحظہ بھی ضرور ہے فقط

نظر سے النسب اور اصول مدل کے شے خلاف نہیں فاضل +
 ایمان تصدیق کرنا ہر اوس چیز کا کہ واجب ہر تصدیق اوسکی دین محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ سے اور یہ تفسیر اقرب ہے اوسکے معنی موضوع
 لغوی سے بمقابلہ اوسکے جو تفسیر اوسکی وعید یہی کی ہے اور وہ یہ
 ہر کہ ایمان تصدیق بقلب اور اقرار بزبان اور عمل بذریعہ اعضا
 ہر اور بموجب تفسیر اول کے اہل کیا ہر تصدیق کرنے والے ہیں ہر
 وہ مومن ہیں اور وہ مستحق ہیں ثواب دائم کے کیونکہ وہی عوض ایمان
 کا ہے فائدہ وحوش و طیور محصور ہونگے جیسا وعدہ ہوا ہے اوسکا
 قرآن میں واسطے انکے انصاف کے اور واسطے پہنچانے عوض آلام
 کے طرف انکے جیسا لایق ہے عدل اللہ تعالیٰ کو اور اسیطرح
 مکلفین وغیر مکلفین پہنچایا جائیگا اونکو عوض اونکے آلام کا اور جو
 وعدہ ہوا ہے اونکے حق میں اور حساب کیا جائیگا سب کا بذریعہ ایک
 حساب صحیح کے جو حق ہے ختم و نصیحت جبکہ فارغ ہوئے ہم اوش
 کہ وعدہ کیا تھا ہم نے پس چاہئے کہ ختم کریں ہم کلام کو اور نصیحت
 اور وہ یہ ہے کہ جو نظر کریگا ساتھ اپنی نظر عقل کے اور مشائدہ کریگا
 حکمت کو اپنی بنیامستی میں واجب ہوگا اوسپر یہ کہ جانے غرض کو
 جسکے لئے اوسکے خالق نے اپنے فضل و کرم سے اوسکو خلق

کیا ہے اور نہ ضایع کرے اوس غرض کو اپنے تقریطاً جبل سے ورنہ وہ
 مبتلائے شقاوت عظیمہ ہوگا اور اوسکو پہونچیکا نقصان ظاہر و نقیضاً
 تعالیٰ یا ایاکم سعاده الدین بمحمد والہ اجمعین
 یعنی اللہ تعالیٰ ہیکو اور تمکو اسے برادران ایمانی توفیق حصول سعادت
 دین کی عطا فرمائے بحق محمد و جمیع آل محمد تکملہ یہ بشارت عظمیٰ قرآن اور
 بہت سے احادیث میں ہے مومنین صالحین کے حق میں کہ جنت میں انکو
 نعمائے غیر متناسبہ از قسم اندیہ واستربہ و فواکہ لطیفہ نصیب ہونگے
 اور ملاوہ ازین لطف و لذت مقصور و انمار و باغات جنت اور صحبت و معاشرت
 ازواج طیبہ و جوعین نصیب ہونگے اور جو لوگ توروں کی صحبت کو اور
 اونکی ملنے کو خلاف عظمت و جلالت جنت تصور کرتے ہیں اونکو درحقیقت
 اس امر سے اطلاع نہیں ہے کہ ازواج طیبہ درحقیقت نعمت نعمائے
 اللہ تعالیٰ سے ہیں خواہ دنیا میں ہوں خواہ آخرت میں نہ صرف
 بوجہ لطف صحبت خاص بلکہ بوجہ انس و محبت و حسن و معاشرت کے بھی
 اور اگر یہ مسلم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے انبیاء اور اولیاء کو یہ
 نعمت عطا کی ہے اور یہ بھی مسلم ہو کہ خاص جنت میں اللہ تعالیٰ نے
 حضرت آدمؑ کو یہ وجہ طیبہ یعنی حضرت حوا عنایت فرمائی تھی تو اوسکی
 آخرت میں عطا ہونے میں استبعاد بیجا صحی اور جو اسمائے نعمائے جنت

مذکور ہیں قرآن و احادیث میں مثل دودہ یا انگور اور شہد اور انار وغیرہ کے
 اول سے مراد درحقیقت یہ معنی کہ اسی شکل و صورت کی نعمتیں جنت میں عطا
 ہونگی مگر اونکی کیفیت اور لذت کثرت و وزن حصے انہیں اقسام کی نعمائے
 دنیا سے بڑی ہی ہوگی اور دراصل ایسا فرق عظیم نعمائے جنت اور
 نعمائے دنیا میں ہوگا جس کا بالفعل سمجھنا یا سمجھنا ناممکن نہیں ہے
 اس وجہ سے یہ وارد ہوا ہے کہ وہ لطف حاصل ہوگا جنت میں کہ جو نہ
 کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے اور جو نعماء کورہوی ہیں
 انہیں پر نعمائے جنت محصور نہیں ہیں بلکہ اسکے علاوہ بہت سے نعماء
 حاصل ہونگی اور اسکے تفصیل دریافت ہونا مشکل ہے مجلایہ البتہ
 کہا جاسکتا ہے کہ ادنیٰ ایک جنتی کو جو لطف حاصل ہوگا وہ لطف
 ایک بڑے شاہنشاہی کے بے لطفونے بڑے ہوئے لطفون پر مثل ہوگا اور سب سے
 اعظم نعمت نعمائے جنت سے معرفت کاملہ اللہ تعالیٰ کی ہوگی کہ اسکا لطف
 احاطہ خیال سے باہر ہے اللہم ارزقنا و اخواننا نعماء جنتک
 الطیبہ واجعلنا من الممتنعین برحمتک الابدیہ
 خاتمہ محمد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہ یہ رسالہ شریفہ بتاریخ ۱۱ شوال
 ۱۲۹۵ھ شروع کیا گیا اور آج بتاریخ ۲۳ شوال سنہ مذکور ختم ہوا
 اور یہ ایک عمن مختصر رسالہ واسطے دریافت عمدہ مطالب علم کلام کے ہے

جس سے علم یقینی ملت حقہ الہیہ محمدیہ اثنا عشریہ کا حاصل ہو سکتا ہے
 جو لوگ مستفید ہوں اس سے اونکو چاہی ہو کہ اول تحقیق طوسی علیہ الرحمہ
 کو جو اصل مصنف اسکے اصل یعنی فضول فی الاصول کے ہیں
 اور بعد از ان راقم آثم مترجم و مولف رسالہ ہذا کو بدعائے خیر
 یاد کریں اور میری دعائے خیر تو سب کے حق ہیں یہ ہے کہ ربنا
 اغفر لی ولوالدینی وللمؤمنین یوم یقوم الحساب فقط

قطعہ تاریخ از مصنف مدظلہ

۶۰

چون این سال طبع شد از فضل و الجلال	بشگفتہ پیچو گل ز طربہا دل ملول
تاریخ حسن طبع چو مطلوب طبع بود	تا عمر یادگار بماند بر محول
بنوشت شمس از سہ اعجاز مصرعی	این است بجمہ مقصد حق منہج وصول
بخط خام سید محمد علی غفرلہ	شکلا بجمہ

تمتہ حواشی متعلقہ صفحات ۷ - ۱۱ - وغیرہا جو نہایت
 ضروری حواشی ہیں چھاپ کر شامل رسالہ ہذا کر دے گا کہ وہاں
 اذکا ملاحظہ بھی ضرور ہے فقط

تتمہ حواشی ضروریہ متعلقہ مباحثہ ۱۰، ۱۱، ۱۲

حواشی متعلق صفحہ ۷۲ میں مذکور ہے اور بتائے اس کے کہ اس سے بڑھ جائے یہ ہیں کہ اس کے طرف نسبت
 نفی یا اثبات کسی شے کی کہ ہے اور نہ ظاہر ہے کہ نفی یا اثبات کی لفظیں جو اس تعریف میں مذکور ہیں ان کا علم
 موقوف ہو علم وجود پر اور اس طرح وہ تعریف بھی جو کی گئی ہے کہ وجود ۱۰ سے ہے کہ جس کے وجہ سے ماہیت حاصل
 ہو خارج میں اور جو یہ تعریف کی ہے کہ وجود ہونا کسی شے کا ہے اعلان میں اس واسطیکہ اس تعریف میں بھی
 ہونا تشریح کا خارج میں اور ہونا تشریح کا اعلان میں جو مذکور ہیں وہ علم وہ پہل میں مساوی ہیں وجود کے
 ساتھ ۱۲ منہ عفی عنہ کہ کوئی ایسی تعریفیں دو پر مشتمل ہیں کیونکہ علم شے کا اس کی تعریف پر موقوف
 ہوتا ہے اور جبکہ علم ایسی تعریفوں کا سبب علم وجود کے ہوا یا علم وجود کا ہوا تو اب علم وجود کا خود علم وجود
 پر موقوف ہوا اور یہ صریح دور ہے پس حق یہ ہے کہ علم وجود بدیہی ہے اور علم بدیہی ہونے سے علم وجود کا بدیہی
 ہے اور جو تعریفیں مذکور ہو ہیں وہ تعریفیں حقیقی نہیں ہیں بلکہ وہ لفظی تعریفیں ہیں بغیر دفع غما کے
 جو بعض اذنان میں ممکن تھی ۱۲ منہ عفی عنہ لفظی تقسیم موجود کی طرف اس کی دو قسموں کے جس سے علم معنی واجب
 الوجود اور ممکن الوجود کا حاصل ہو سکتا ہے ۱۲ منہ عفی عنہ کہ تقسیم دائرہ درمیان نفی اور اثبات
 کے یعنی اس تقسیم میں دو قسمیں ایسی قائم کی گئی ہیں جن میں سے ایک اثبات ایک امر کا ہے اور دوسری قسم
 نفی اس کی ہے اور ایسے صورت میں کہ فی اور قسم ممکن نہیں ہے ورنہ ارتقاء تقیضین لازم آجگا اور اگر
 مورد تحت معنی مفہوم کو قرار دین اور یوں کہیں کہ ہر مفہوم کو جب ہم لحاظ کرتے ہیں یا کہ وجود اس کا
 ضروری ہو گا اور وہ واجب الوجود ہے یا انکہ عدم اس کا ضروری ہو گا اور وہ متنع الوجود ہے یا انکہ وجود
 عدم اس کا کوئی ضروری نہ ہو گا اور وہ ممکن الوجود ہے یا اس طرح سے تین اقسام حاصل ہو گئی جو مباحثہ میں
 اور تصور ان کے مفہومات کی بھی بدیہی ہیں مثل تصور وجود کے ۱۲ منہ عفی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۱۱
 ۱۱ اور ۱۲ میں ہمارے قانون سے مگر حال نہیں ہے ہمارے مسامع اور قلوب در زبانوں اور قانون میں اور
 اس کلام میں تناقض ظاہر ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ معنی یہ ہیں کہ جو کہا ہوا ہے مصاحف میں دال ہے
 کلام پر اور جو محض ہے قلوب میں وہ دال ہے کلام پر اور جو مفرد ہے زبان دال ہے کلام پر اور جو سوسوع
 ہو کان سے دال ہے کلام پر مگر اصل کلام قائم بذات اللہ تعالیٰ ہے قویہ ظاہر ہے کہ یہ معنی غیر ظاہر ہیں
 اور کوئی ضرورت نہیں ہے کہ ایک کلام کہا جائے اور اس کی معنی غیر متباد کے ساتھ تاویل کی جائے
 بھر ہو جب ان کے قول کے بہت سے آیات قرآنیہ میں تاویل کی ضرورت ہوگی اور بہت سے احادیث
 میں مثلاً اب ہوجاؤ ان کے کلام کے چنانچہ قرآن میں ہے کہ وہ نازل کیا گیا ہے صحیح نہ ہو گا کیونکہ کلام

[illegible]

۱۳ اور در باب شہادت حضرت امام حسن علیہ السلام کے اور نیز نسبت ہنگ جل بیفرہ کے اور اسمطرح کے بہت سے معجزات ہیں جنکا ذکر کتب مطولہ میں ہے ۱۲ منہ عنی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۴۴۴ م حدیث کے ہوتے اور سب پرانگی اطاعت واجب تھی میسرے یہ کہ قبل نو ماہ چوبیس لم ایجادات کی بر وز عرفہ او نیز معام غدیر علیہ ذکر اسکے کہ آپ کا زمانہ وفات قریب ہے یہ حدیث ثقلین جو نہایت عظیم الشان حدیث متفق علیہ فریقین ہے حضرت رسول اللہ نے خاص بطور وصیت اہم ارشاد فرمائی اور کہا ائی ناسا ک فیکم التقلین کتاب اللہ وعترتی اھلبیتی ما ان تمسکتہم لہما لن تضلوا بعلمی لن یفترقا حتی یرد علی الحوض اور اسکا حاصل یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ نے تمامی صحابہ سے اور انکے ذریعے تمامی امت سے یہ وصیت کی تھی کہ میں تمہارے درمیان میں دو عظیم الشان خیزین چوڑتا ہوں ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی ہے اور دوسرے حضرت یعنی اہل بیت میرے اور جب تک تم تسک کرو گے اور دونوں سے یعنی جب تک تم او ان دونوں اطاعت خالص و خاص کرو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور وہ دونوں جدا نہ ہونگے ایک دوسرے سے یہاں تک کہ آئینگے میرے پاس جو من کو فریاد اور چونکہ بموجب نصرت کات علماء معتبین فریقین مرا اہلبیت سے حضرت علی ابن ابیطالب اور حضرت فاطمہ علیہا السلام اور حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین ہیں تو اس حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ بعد رسول اللہ کے تاقیامت مدار ہدایت تمامی امت کا صرف دو چیز ہوں گے اور واجب الاطاعت تمامی امت کے لئے بعد حضرت رسول اللہ کے تاقیامت صرف دو چیز ہیں ہونگے جو قرآن اور اہلبیت ہیں اور قیامت تک اہلبیت یا انکے قائم مقام قرآن کے ساتھ باقی رہینگے اور ہمیشہ وہ واجب الاطاعت ہونگے اور سوائے قرآن اور اہلبیت کے اور کوئی بالذات واجب الاطاعت امت کے لئے نہ ہوگا پس اس حدیث میں ایک قسم کی قطع قطعی امامت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پر موجود ہے چوتھے یہ حدیث سفینہ متفق علیہ فریقین ہے کہ حضرت رسول اللہ نے فرمایا ان مثل اھلبیتی فیکم مثل سفینۃ نوح من را کبھا نجوا من تخلف عنھا ہلک یعنی مثال ہمارے اہلبیتی درمیان ہمارے اے نوحین مثال کشتی نوح کے ہے کہ جو اس پر سوار ہوا اسے نجات پائی اور جو اس سے پیچھے رہا یعنی اوسین سوار نہ ہوا ہلاک ہوا اور اس حدیث میں صریحاً یہ ارشاد ہوا ہے کہ امت محمدی سے جو اہلبیت کی اطاعت کریگا وہی نجات پائے گا طوفان گمراہی سے اور جو اہلبیت کی اطاعت نہ کرے گا ہلاک یعنی گمراہ ہوگا اور یہ حکم عام ہے تمام امت کے لئے پس جب اہلبیت تمام امت کے واجب الاطاعت بموجب ارشاد نبوی کے ہیں تو اس میں شبہ نہیں ہے کہ امامت اور خلافت اہلبیت علیہم السلام کے

جو حضرت امیر علیہ السلام اور حضرت امام حسن علیہ السلام اور حضرت امام حسین علیہ السلام ہیں بخوبی ثابت ہو
گیا کہ غلبہ اور امام وہی ہے جسکی اطاعت تمام امت پر واجب ہو اور یہ بنظر ظاہر حدیث کی ہے ورنہ حقیقت
مراد اہلبیت سے وہ اور انکے قائم مقام ہیں یعنی جملہ علماء اہلبیت اور اس طرح امامت جملہ ائمہ اثنا عشر
علیہم السلام کے اس حدیث سے بھی ثابت ہی یا بخوبی وہ حدیث ہی جو کتاب اصول کافی میں مذکور ہے
اور جسکا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ نے ایک لوح عطا اللہ تعالیٰ
جو بواسطہ حضرت رسول مصلی اللہ علیہ وآلہ کے عطا ہوئے تھی پاس جناب سیدہ علیہا السلام
کے دیکھی تھی جس میں تمام ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے نام لکھے ہوئے تھے اور یہ لکھا ہوا تھا کہ یہ سب
بعد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی تربیت خاص ائمہ اور انصاف حضرت رسول اللہ کے
ہو گئی اور جن آیات کی جانب آیات سے بعض آیات یہ ہیں اول آیات **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ**
وَأَطِيعُوا أَمْرَ النَّبِيِّ **وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَنْتَظِرُونَ الصَّلَاةَ وَهُمْ لَا يُغْفَرُونَ**
اور اسکے معنی یہ ہیں کہ نہیں ہے حاکم تمہارا میں مومنین مگر اللہ اور اس واسطے رسول اور وہ لوگ جو ایمان
لانے اور جو قائم کرتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو اور ان حالیکہ وہ رکوع کرنے والے ہیں
اور بالاتفاق تھا سیزہ تشریف یقین سے ثابت ہو کہ یہ آیہ اس وقت نازل ہوا تھا جبکہ حضرت امیر المومنین
علیہ السلام نے حالت نماز میں انکو بھی سائل کو دئی تھی اور اس وجہ سے یہ تیسری شریعت ضرور آپ کی شان
میں نازل ہوا ہے پس بموجب اس آیہ کے یہ ضرور واجب التسلیم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انصاف اور تفریح
فرمایا تھی کہ حکومت تمامی مومنین کی صرف اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ اور حضرت امیر المومنین
علیہ السلام کو حاصل ہے پس اس سے بھی امامت حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی بخوبی ثابت
ہو گئی ہے آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا النَّبِيَّ**
وَأَطِيعُوا أَمْرَ النَّبِيِّ **وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَنْتَظِرُونَ الصَّلَاةَ وَهُمْ لَا يُغْفَرُونَ**
رسول اللہ مومنین مگر ڈرائو والا اور ہر قوم کے لئے ایک ہادی ہے اور معتبر مفسرین فریقین نے
تسلیم کیا ہے کہ مراد مندر سے رسول اللہ ہیں اور مراد ہادی سے اس آیہ میں حضرت امیر المومنین
ہیں اور اس طرح قرآن میں تصریح اسکی موجود ہے کہ ہر قوم کے لئے ہادی جناب امیر المومنین
علیہ السلام ہیں تو آپ کی امامت جو فیصل قرآنی ثابت ہوئی ہے آیہ کریمہ **أَطِيعُوا اللَّهَ**
وَأَطِيعُوا النَّبِيَّ **وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَنْتَظِرُونَ الصَّلَاةَ وَهُمْ لَا يُغْفَرُونَ**
مومنین اللہ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ کی اور انکے جو صاحب حکم ہیں تم میں سے

کہندو دیا یہ اور انہوں نے دیکھا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی ابن ابیطالب اور حضرت حمزہ اور
 حضرت جعفرؓ نے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابرؓ سے ارشاد کیا کہ یہ صلح صالحہ عظیم
 ہے یہ شخصیت اور ضرور نہ تبت عیسٰیؑ یہ کہ ایک شخص کو آب نے یہ سچی اور واقعی خبر دی کہ تو نے فلا
 شخصیت بہت نفع یہ باتیں کی ہمیں حال آگیا کہ غی ذلیعہ اس حال کے دریافت کا سوائے اسکے
 نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آگاہ اسکے اطلاع دی تھی جو کہ ہے ایک نسائی نے آپ سے کہا کہ اگر آپ سچی ہیں تو آپ
 ایسا کہہ سکتے ہیں کہ وہ شخص عورت ہوگی اور اس کے بعد وہ ہو جائے گا مگر وہ عورت ہو گیا اور
 اس کی زوجہ ہو گئی اور بعد ازاں جب ایک مدت کے بعد انہوں نے توبہ کی اور درخواست کی
 تو آپ نے مایوسی سے اس پر اصلی مبالغہ پر آگے پانچویں آیا وہ فوج منہ نہیں برساتا تھا اور آپ نے
 اور آپ کے ساتھ نہ تھے امام حسینؑ نے مایوسی اور حکم دیا فوراً خبر سن کر انہوں نے ان کے معجزات حضرت
 امام حسینؑ علیہ السلام کے ایک لپیٹے کو کھینچا لیا کہ ان کے اصرار میں کہ وہ ان کو ہونے لگا اپنا
 اعتبار نہ تھے بلکہ خدا کا ہونا یاد دلائے کہ ایک نمونہ مالدار بلا وصیت مر گئی تھی اور
 اس کی بیٹی نے آپ سے اس کے اطلاع کی آپ نے اس کے مکان پر جا کر دعا کی اللہ تعالیٰ سے کہ اس کو
 زندہ کر دے کہ وہ وصیت کرے وہ زندہ ہو گئی اور وصیت کی اور بعد ازاں پھر وہ مردہ
 ہوا یہ تھا کہ یہ کہ خداوند نام حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے دیکھا تھا کہ حضرت امیر علیہ السلام
 پر بار تبارک اور مالا کہہ چاہتے تھے آپ کے پاس دیکھتے ہیں اور اس وجہ سے ان کی آنکھوں کی بینائی جاتی
 رہتی تھی اور حضرت امام حسینؑ سے انہوں نے اس کی شکایت کی آپ نے ہاتھ اپنا ان کی آنکھوں
 پر رکھا وہ بھٹک کر اللہ تعالیٰ بدستور مینا ہو گئی چوتھے سے کہ بعد شہادت سراقہ سے آپ کا بیڑہ پر
 تلاوت قرآن کی کرتا تھا اور کلمات ہدایت کے ارشاد فرماتا تھا پانچویں یہ کہ ایک سفر میں ہمراہ
 رہا آپ کے ایک شخص اولاد زبیرؓ سے تھا جو آپ کی امامت کا معتقد تھا آپ نے ایک درخت
 خشک خرید کی نسبت دعا کی اور وہ فوراً سرسبز ہو گیا اور میوے تازہ اور رسیدہ فوراً آدھین
 لگ گئے اور لوگوں نے وہ میوے ٹوڑے اور کہاے اور منجملہ معجزات حضرت امام علی ابن الحسینؑ
 علیہ السلام کے ایک لپیٹے پر کہ آپ کی دعا سے حکم خدا پانی جو پشت میں تھا قوت سرخ اور زرد ہونے
 اور موتی سفید ہو گیا اور آپ نے وہ ایک مومن کو دئے جو ہر سال آپ کے لئے ہدیہ لاتا تھا اور
 اس سال جب چلا تھا تو اس کی زوجہ نے کہا تھا کہ تو ہر سال ہدیہ حضرت کے لئے لیتا تھا

مگر حضرت تجھ کو کبھی کبھہ نہیں دیتے ہیں اور بروقت دینے جواب ہر گز کے آپ نے اس سے فرمایا کہ ہمارے جانب سے
 اپنی زوجہ سے عذر کرنا اور کہنا کہ ہم تیرے ہدایا کا حقیقت موصوف نہیں کر سکتے ہیں اور جب بعد
 از ان زوجہ اسکی مشتاق زیارت ہو کر آتی تھی اور قبل حضرت کی زیارت کے وگرنی تھی اور اس حال
 کی اس مؤمن نے حضرت کی خدمت میں اطلاع کی تو آپ نے دو رکعت نماز پڑھ کے دعا کی اور وہ حکم
 خدا زندہ ہو گئی اس بعجزہ میں وہ معجزے تو صاف مذکور ہیں اور ایک عیسائی معجزہ یہ بھی تھا کہ کور ہر کہ حضرت
 کو اس مؤمن کی جو رو کی گفتگو کی اطلاع ہو گئی حالانکہ حضرت دماغ موجود نہ تھے دوسرے یہ کہ
 سعید ابن مسیب کا بیان ہے کہ حضرت نے مسجد رسول اللہ میں دو رکعت نماز پڑھی اور بعد از ان
 تسبیح خدا پڑھی تو جتنے درخت اور سنگریس گر و حضرت کے تھے سب تسبیح پڑھنے لگے تیسرے یہ کہ
 جب آپ سے اور آپ کے چچا محمد بن حنفیہ سے درباب امامت کے کچھ گفتگو ہوئی تھی تو محمد حنفیہ نے حجر اودھ
 چاٹا کہ اونسے حق میں گواہی دے کوئی جواب نہیں ملا مگر جب حضرت نے حجر اسود سے اپنی امامت کی
 گواہی چاہی تو حجر اسود نے آپ کی امامت کی گواہی دی اور محمد بن حنفیہ نے آپ سے عذر کیا کہ جو
 یہ کہ ایک دفعہ ایک نابینا لڑکے کو حضرت کے پاس لائے آپ نے اپنا ماتھہ اسکی آنکھوں پر پھیر دیا
 وہ حکم خدا بینا ہو گیا ایک گونگے کو لائی اسکو حکم خدا گویا کر دیا اور ایک ایسے شخص کو لائے
 جسکے پاؤں بیکار ہو گئے تھے اور جس و حرکت نہیں کر سکتا تھا اس پر آپ نے اپنا ماتھہ پھیر
 دیا اور وہ حکم خدا چھا ہو گیا اور بخوبی چلنے لگا پانچویں یہ کہ ایک دن آپ نے بیان کیا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ نے ایک دن ایک ہرن کو ایک انصار کے اوس سے ہار کر کے فرج کر لیا
 اور صاف کرا کے اسکو ہنوا یا اور اہل بیت اور بعض صحابہ خاص کو حکم دیا کہ اس میں سے
 کھاؤ مگر ٹہی کو نہ توڑو بعد از ان جب اسکو کھا چکے اور سب چلے گئے تو وہ انصار اپنے
 دروازہ پر آیا تو دیکھا کہ وہ ہرن اوسکے دروازہ پر کھیل رہا ہے بعد از ان امام علیہ السلام
 نے خود بھی ایک ہرن منگایا اور اسکو فرج کر لیا اور اسکو لوگوں سے ہٹوایا اور اسے
 کہا کہ اس میں سے کھاؤ اور ٹہی کو نہ توڑو جب کھا چکے تو وہ ہریان اوس ہرن کے
 کمال میں ڈال دین اور حکم خدا وہ ہرن زندہ ہو کر گہڑا ہو گیا اور بچلے شیخرات حضرت
 امام محمد باقر علیہ السلام کے ایک یہ ہرن منصور یعنی ابو جعفر دوافقی کو جب وہ زمانہ دولت بنی
 امیہ میں بخوف بنی امیہ جا بگاڑا ہرن پھر تار تھا آپ نے یہ خبر دی کہ وہ اور اسکا بہائی عنقریب

سلطنت پر کامیاب ہو گا اور بیکرم خدا دیسا ہی ہو اور دوسرے یہ کہ ایک سفر میں ایک غریب کے درخت خشک
آپ نے کہا سکو طعام دے اور اوسمین سے فوراً بیکرم خدا نسخ اور زر در طلب کرنے لگے اور سب نے
کہا ہے تیرے یہ کہ آپ نے اپنا عصا پتھر پر مارا اور اوسمین سے بانی چو شس مارنا ہوا نکلا یہ معجزہ حضرت
موسیٰ کے معجزے سے نہایت مشابہ ہی ہوتا تھے یہ کہ آپ نے ایک مٹی کا ماتھی بنایا اور اوپر سوار ہوئے
اور وہ سوار ہوا اور آپ کہ گئے اور واپس آئے اور جب اسکی تعبدیق لوگوں نے چاہی تو آپ نے بعض
اشخاص کو اپنے ساتھ اوپر سوار کیا اور اوسیطرح کہ گئے اور واپس آئے پانچویں یہ کہ ایک شاہی
آپ کے پاس بہت نفست رکھتا تھا اور یہ کہتا تھا کہ بوجہ آپکی فصاحت کے آپکے پاس شست کتا ہوں
وہ بیمار ہوا اور مر گیا اور آپ کو خبر کی گئی اور یہ کہا کہ اوسنی وصیت کی ہے کہ آپ اسکی نماز جنازہ پڑھیں
آپ نے اپنے مکان پر دو رکعت نماز پڑھی اور دعا کی اور صبح کو طول دیا بعد از ان اوسکے مکان پر گئے
اور اوسکا نام لیکر ندا کی اور وہ لبیک کہہ کر اٹھ کھڑا ہوا اور اوسنی کہا کہ بعد مرنے کے میں نے
ایک نہایت خوش آواز سنی کہ کوئی کہتا ہو کہ روح اسکی پہرہ دو کہ محمد ابن علی نے جسے اس امر کے
در حدیث کی ہے اور چھلہ معجزات حضرت امام جعفر ابن محمد الناصب علیہ السلام کے ایک یہ ہر کہ
ایک دفعہ منصور عباسی نے بقصد قتل آپ کو طلب کیا اور جب آپ گئی تو وہ آپ سے بحال تعلق پیش
آیا اور بڑے اعزاز کے ساتھ اور بہت کچھ بلانا مذکر کر کے آپ کو ایک جماعت کے ساتھ مدینہ مدینہ پہنچا
اور جبکہ ربع نامی اوسکے غلام نے پوچھا کہ کیوں باوجود عداوت شدیدہ کے اوسنے ایسا کیا
تو اوسنے کہا کہ اوسنے ایک بڑی آڑھ کو دیکھا کہ وہ آدمیوں کی زبان میں اس سے کہتا ہو کہ اگر تو نے
کچھ بدسلوکی فرزند رسول سے کی تو تیرا گوشت تیری ہڈیوں سے جدا کر دوں گا دوسرے یہ کہ
جب بیکرم منصور عباسی آپ کے گہر میں آگ لگا دی گئی اور دروازہ اور دہلیز جلنے لگے تو آپ اوس
آگ کے اندر سے آتے جاتے تھے اور ایک ساعت تک اوس آگ میں جہاں زیادہ جلتی تھی ٹھہرے
اور کہتے تھے کہ ہم فرزند ابراہیم خلیل اللہ کے ہیں تیسرے یہ کہ ایک شخص نے بعد رجوع حج کے
آپکی خدمت میں حاضر ہوا کہ کہا کہ یا حضرت میری جو رومر گئی ہے اور میں تنہا رہ گیا ہوں آپ نے
کہا کہ تو اوسکو دوست رکھتا تھا اوسنے کہا کہ ہاں آپ نے کہا کہ تو اپنے گہر میں واپس جا اور لوگوں
کہا نا کہہاتے دیکھی گا اور وہ واپس آیا اور اپنے گہر میں اوسکو کہا نا کہہاتے ہوئے دیکھا
چوتھے ایک شخص اہل خراسان آیا اور آپ سے عرض کی کہ میں اور میرے ماں آپ کے

۴۸

وقوق ادا کر نکلو آپ کے جانب آئے تھی میری ماں مر گئی اور آپ تک نہ پہنچیں آپ نے کہا کہ جا
 اپنے مقام سے اپنی مانگو لے آؤ یا اعتقاد فوراً گیا اور اپنی مانگو اپنے پاس لے آیا اور جب اوس نے
 حضرت کو دیکھا کہ کہنی لگی کہ یہی وہ شخص بن بنو ان سے ملک الموت کو حکم دیا کہ وہ جسکو چھوڑیں
 پانچویں یہ کہ ایک روز آپ کو صفایہ کہڑے ہوئے تھے کہ قریب تھے اور غدا بھریانی
 کہا کہ آپ کہتے ہیں کہ حریٹ بوین کی اس بنا سے غنا ہے آپ نے کہا کہ یہ نہیں کہا ہے اور اگر
 مؤمن ان یہاں ڈنکو کیجے کہ بنا سے پاس چلے آؤ تو وہ اسلئے پاس لے آئیں وہی کہنا ہے کہ
 میں نے دیکھا کہ یہاں یہ کہتے ہی آپ کے جانب چلے تو آپ نے ان کا جواب دیا کہ میرا ارادہ یہ
 نہیں تھا کہ تم میرے پاس چلے آؤ۔ مگر مجھے محضات حضرت امام موسیٰ بن جعفر علیہ السلام کے
 ایک یہ ہے کہ یہ آپ نے مردوں کو زندہ کیا دوسرے یہ کہ آپ نے بہت کثرت کے ساتھ لوگ
 روشن کرانی اور اوسمیں جانیئے اور ۱۰۰ ہر ایک بیان حدیث فرماتے رہے اور عبد اللہ سے
 جو آپ کے بہائی تھے اور جنگو دعویٰ امامت کا بھی نہایہ کہا کہ اگر تم امام ہو تو تم بھی اس آگ
 میں آگے بیٹھو اور رنگ عبد اللہ کا یہ شعلے تغیر ہو گیا تیسرے یہ کہ خلیفہ رشید عباسی نے
 ایک ایسے مکان میں آپ کو داخل کرایا جہاں بہت سے جانوران درندہ وغیرہ مثل شیر کے
 رہتے تھے جب آپ داخل ہوئے تو وہ آپ سے نہایت عاجزی کے ساتھ پیش آئے اور
 زمین اپنی پلانچلے اور آپ کی امامت کی گواہی دینے لگے اور حضرت کے جانب شتر رشید سے
 پناہ مانگنے لگے چوتھے یہ کہ آپ نے ایک خست کو کہلا بھیجا کہ وہ آپ کے پاس چلا آئے وہ اپنی
 جگہ سے اوکھڑے چلا آیا اور آپ کے پاس آ کے ٹھہر گیا اور بعد ازاں اوس سے کہا کہ
 وہ اپنی جگہ پر پھر چلا جائے وہ اپنی جگہ پر پھر چلا گیا پانچویں یہ کہ جب رشید غلام رشید
 عباسی اپنے اتفاق کے حکم سے بارود قتل حضرت کے آیا آپ نے اپنی عصا کو جو آپ کے ماتھر میں نہا
 حرکت دی تو وہ سانپ ہو گیا اور آخر کو اوسکے خوف سے رشید کو تباہ آگئی اور آخر کار اپنے آپ کو تباہ
 بنا کر دیا اور شمر کے معجزات حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضا علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ جب
 ایک امامت کی شہادت اولا طلب کی گئی تو زمین اور جہاد جو اوس جگہ تھے سب نے
 گواہی آپ کی امامت کی دی اور آپ مسجد نبین میں داخل ہوئے تو دیواریں اور کمرے ان
 آپ سے باتیں کرنے لگیں اور آپ پر سلام کرنے لگیں دوسرے یہ کہ ابراہیم ابن سہیل نے

آپ کے امامت کی نسبت شک کیا تو آپ نے کہا کہ کیا دلیل امامت کی چاہتا ہے اس نے کہا کہ
 امام کی یہ شناخت ہے کہ خبر غیب کے دے اور مردے کو زندہ اور زندہ کو مردہ کر سکے حکم خدا
 پس آپ نے کہا کہ تیرے پاس پانچ اشرفیاء ہیں اور تیری جو رو کو مرے ہوے ایک سال
 ہوا و سکومین نے حکم خدا زندہ کر دیا ہے اور اوسکو ایک سال کے لئے تیرے پاس چھوڑا
 ہوں بعد ازاں اوسکی روح قبض کر لوں گا وہ اپنے گھر گیا اور اپنی جو رو کو زنج پایا اور اوسے
 پوچھا تو کیونکر زندہ ہوئی اور اوسنے کہا کہ ایک شخص نے جو گندم گون ستے اور صورت سخت
 کی سب بیان کر کے یہ کہا کہ اونیون نے کہا کہ تو اپنے شوہر کے پاس جا اور بعد موت کے تجھکو
 اللہ تعالیٰ ایک فرزند عطا کریگا پس اللہ تعالیٰ نے اوسکو لڑکا عنایت کیا تیسرے یہ کہ
 معبد ابن جنبل شامی نے آپ کے پاس آکر کہا کہ آپ کے عجائب بہت مشہور ہیں اگر آپ
 چاہیں تو مجھکو کسی امر سے مطلع کریں کہ اوسکو میں لوگوں سے بیان کروں آپ نے کہا کہ تو کیا
 چاہتا ہے اوسنے کہا کہ میرے ماں باپ کو آپ زندہ کر دیجیئے آپ نے کہا تو اپنے گھر میں جا
 کہ حکم خدا میں نے اونیون کو زندہ کر دیا وہ اپنے گھر میں گیا اور اپنے ماں باپ کو زندہ پایا اور
 دنس دن تک وہ زندہ رہے اور پھر بعد ازاں حکم خدا و مر گئے چوتھے یہ کہ اولاد عبد
 رضی اللہ عنہ نے مامون رشید سے کہا کہ وہ آپ سے محبت کرے اور آپکو اپنا ولیعہد
 نکرے اور آپ نے بھی اوس سے کہا کہ اسے بہائی مجھکو اسکی حاجت نہیں ہے اور میں
 گمراہوں کو مددگار نہیں بنانا چاہتا کہ ناگاہ آپ کے دینے شانے کی جانب ایک شیر
 نمایاں ہوا اور بائیں شانے کی جانب ایک اٹھے اور جو آپ کے گرد تھے اونپر حملہ
 کیا پس مامون رشید نے کہا کہ تم مجھکو ایسے شخص کی محبت پر ملامت کرتے ہو پھر
 راوی کہتا ہے کہ آپ کے حکم کے بموجب ایک دیوار سے رطب نکلے پانچویں یہ کہ اکثر
 ایسا ہوتا تھا کہ لوگ آپ سے کوئی امر پوچھتا جاتے تھے اور قبل اسکے کہ وہ آپ سے
 پوچھیں آپ اونیون کے سوالات کے جوابات شافی دیدیتے تھے اور کچھ معجزات قدرت
 امام جعفری علیہ السلام کے ایک لڑکے کے ایک دن آپ ایک گائے سے بانیں کر رہے تھے
 اور وہ سراپا ہلاتی تھے راوی نے کہا کہ یہ نہیں آپ اوسکو حکم دیں کہ وہ کلام کرے
 پس آپ نے گائے سے کہا کہ کہہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ پس گائے نے

باور نہ ہے یہ کلمہ کہادو سترے یہ کہ ایک عورت نابینا لڑکے کو آپ کے پاس لائے اور اپنے اوپر اپنا ماتھہ رکھ دیا
 جو گیا تیسرے یہ کہ ایک بوڑھا عورت کن کا سے مرد کو جو اسکی فوت کا مدد نہا دعا کر کے آپ نے حکم
 اللہ تعالیٰ زندہ کر دیا پوچھتے یہ کہ ایک دن ایک زیدی ایکن مجلس میں آیا جسکو کوئی نہ جانتا تھا
 اپنے غلام کو حکم دیا کہ اسکو نکال دے وہ زیدی اوسوقت ایمان لایا پانچویں یہ بھی جوتا تھا کہ کوئی
 شخص کہنی ام حضرت سے پوچھتا چاہتا تھا اور ہنوز اوسنے یونہی ہی نہیں تھا کہ آپ اوسکو اوسکے
 دل کے سہ الفاظ جواب بتا دیتے تھے اور منجملہ معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے ایک
 یہ ہے کہ آپ ہر زبان میں مثل زبان ترک اور روم اور عراقیہ کے اپنے غلاموں سے گفتگو کرتے تھے
 حال آنکہ مدینہ سے کہیں باہر نہیں گئے تھے دوسرے یہ کہ ایک شخص آپ سے اللہ کی قسم کہا کہ
 کہا کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے آپ مجھکو کچھ عطا کریں آپ نے کہا کہ تو غلط کہتا ہے دوسرا شرفیاز
 تو نے دفن کی مین اور اپنے غلام سے کہا کہ جو تیرے پاس ہوا اسکو دیدے اوسنے اوسکو سو
 شرفیاز مین اور آپ نے کہا کہ جو شرفیاز تو نے دفن کی تبیین اوسنے تو محمد بن یحیٰ اور یہ رقم
 ہوا کہ اوس شخص کے لڑکے نے مطلع ہو کے وہ شرفیاز گل لین اور جب اوس شخص نے
 اوسکو ڈبوڈھا تو وہ شرفیاز اوسکو نہ ملین تیسرے یہ کہ عیسیٰ ابن احمد نامی ایک شخص تھا جسکو
 ماتھہ مین داغ برص ہو گیا تھا آپ نے دعا پڑھ کے اوسپر ماتھہ اپنا پیچھا دیا اور وہ اچھا ہو گیا
 چوتھے یہ کہ ہاشم ابن زید راوی ہے کہ مین نے دیکھا حضرت کو کہ اندر ہے کو آپ کے پاس لائے
 اور آپ نے حکم خدا اوسکو بنا کر دیا اور سنی لیکے اپنے اوس ایک چڑیا کی شکل بنائے اور اوسمیں
 پہونک دیا پس وہ اوڑھنے لگی راوی نے کہا کہ آپ مین اور حضرت عیسیٰ مین کچھ فرق نہیں
 رہا آپ نے فرمایا کہ مین عیسیٰ سے ہونا اور عیسیٰ مجھے مین پانچویں یہ کہ ایک نفع جب آپ حج سے
 پھرے ایک خراسانی کو دیکھا کہ اوسکا گدھا حمار کیا ہے اور وہ کہتا کہ اسے کہ اب مین کہہ
 اپنا اسباب رکھ کر لیجاؤں گا آپ قریب اوس گدھے کے گئے اور کہا کہ وہ گائے بنی اسرائیل
 کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھے زیادہ صاحب عظمت نہیں ہے جسکے بعض اجزا کو مردے پر
 مار دیا اور وہ زندہ ہو گیا پھر آپ نے اپنے دانے پاوٹنے اوس گدھے کو تھوک کر دی اور
 کہا کہ کہرا ہو جا حکم اللہ تعالیٰ کے پس گدھے نے حرکت کی اور کہرا ہو گیا اور خراسانی اپنا سب
 اوسپر رکھ کر کہہ کر مین آیا اور منجملہ معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے ایک

یہ تہ کہ ایک دفعہ حکیم خلیفہ عباسی آپ کو جانوران و زندہ کے درمیان میں اس غرض سے داخل کیا کہ وہ آپ کو تکلیف دین آپ ان کے درمیان میں جا کے کھڑے ہو گئے اور بفریغ دل غار پر پڑنے لگے پس دیکھا سب نے کہ آپ کپڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ جانور آپ کے گرد ہیں دوسرے یہ کہ ایک دفعہ آپ نے اپنے صحن مکان میں ایک چشمہ ظاہر کیا کہ جسمین سے شہد اور دوہ ہر شہد اپنا پلوٹا ہوا سب اوس میں سے پیتے تھے تیسرے یہ کہ اکثر آپ مقام مشرقی راسے کے بازار و زمین گذرتی تیرا آپ کا سایہ نہیں ہوتا تھا اور یہ بہت مشابہہ بلکہ دراصل وہی معجزہ رسول اللہ کا ہے جس کا ذکر کتب عامہ و خاصہ میں ہے جو تھے یکے ایک دفعہ اہل عراق نے آپ سے شکایت منہج کی کی اور آپ نے کچھ کلنگے اور نکو دید یا اور نہ اونکر یہاں برہمنے لگا اور جب بعد از آن اونہوں نے شکایت منہ کی کثرت کی کی تو آپ نے زمین پر مہر کر دی اور منہ موقوف ہو گیا پانچویں یہ کہ ایک دفعہ بادشاہ وقت نے آپ سے کہلا بھیجا کہ انوش نصرائی جو ہارا کاتب ہوا سنے درخواست کی محکمہ آپ اوسکے گہر میں جا کر اوسکے دونوں لڑکوں کے حق میں دعا سلامتی اور بقا کی کر دیجئے اور آپ اوسکے گہر میں گئے اور وہ سرور پا برہنہ باہر آیا اور اوسکے ساتھ بہت سے علما اور عابد نصرائی کے تھے اور اوسنے کہا کہ میں نے یہ درخواست اس واسطے کی تھی کہ ہم کو انجیل سے معلوم ہوا ہے کہ آپ حضرات کا مرتبہ مثل حضرت مسیح ابن مریم کے ہے حضرت نے کہا کہ الحمد للہ اور اپنے گہر وڑے پر سوار اوسکے گہر میں گئے اور سب لوگ تعظیم کے لئے کھڑے ہو گئے اور آپ نے کہا ایک لڑکے کی طرف اشارہ کر کے کہ یہ لڑکا تیرے پاس باقی رہے گا اور دوسرا تین دن کے بعد تجھے لے لیا جائیگا اور جو باقی رہے گا وہ مسلمان ہوگا اور ہم اہلبیت سے محبت رکھیں گے پس انوش نے کہا کہ واللہ اسے سید ہمارے ارشاد آج کا حق ہے اور مجھ پر ملا اس ایک لڑکے کا آسان ہے جب میں نے جانا ہے کہ یہ دوسرا مسلمان ہوگا اور آپ سے محبت رکھیں گے پس بعض علما سے نصارے نے کہا کہ تو مسلمان کیوں نہیں ہو جانا انوش نے کہا کہ میں مسلمان ہوں اور میرے مولا اسکو جانتے ہیں آپ نے کہا کہ یہ سچ کہتا ہے اور کہا کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے کہ ہم تیرے لڑکے کو مرنے کی خبر دی تھی مگر بیسایا ہے خبر دی تھی واقعہ ہوا تو ہم دعا کرتے کہ وہ لڑکا بھی تیرا باقی رہتا انوش نے کہا میں کچھ نہیں چاہتا مگر جو آپ چاہتے ہیں راوی کہتا ہے قسم بخدا کہ تیسرے دن وہ لڑکا مر گیا جسکے مر نیکی آپ نے خبر دی تھی اور دوسرا لڑکا بعد ایک ہفتہ کے مسلمان ہو گیا اور تا وفات حضرت کے حضرت کے دروازہ پر حاضر رہا اور نہ شعلہ محمد نہ شعلہ ابو عبد اللہ بن الحسن صاحب الامر علیہ السلام کے ایک تہ یہ ہے کہ ابوالدیان کہتے ہیں کہ

میں خدمت میں حضرت اماد حسن عسکری علیہ السلام کے حاضر رہتا تھا حضرت نے قبل اپنی وفات کے
 چند خطوط جمع کرائے اور مدائن پہنچا اور کہا کہ ہند رہو میں دن تو سر میں رائے میں والہس آئیگا
 اور جبکو مقام غسل پر پائیگا میں نے عرض کی پھر کہ ان آپ کا قائم مقام ہوگا آپ نے کہا جو میرے
 خطوط کا جواب تجھے مانگے میں نے کہا کہ اور زیادہ کچھ ارشاد ہو آپ نے کہا جو میری
 نماز جنازہ پڑھے وہ میرا قائم مقام ہوگا میں نے کہا کچھ زیادہ ارشاد ہو آپ نے
 کہا جو خبر دیگا اوس کی جو ہمایاں میں ہو وہ میرا قائم مقام ہوگا راوی کہتا ہے کہ
 ہند رہو میں دن جب میں واپس آیا تو میں نے خبر آپ کے وفات کی سنی اور آپ کو آپ کے
 مقام غسل پر پایا اور جب آپ کے بہائی جعفر نے آپ کی نماز جنازہ پڑھنی چاہی تو راوی نے
 دیکھا کہ ایک صاحبزادے باہر آئے اور کہا جعفر سے کہ آپ حیات میں ہی گھر سے ہو کہ مجھ کو زیادہ
 حق اسکا ہے کہ میں اپنے باپ کی نماز جنازہ پڑھوں بعد ازاں آپ مد فون
 ہوئے اپنے باپ کی قبر کے پاس اور بعد اسکے اوں صاحبزادے سے کہہ دیا کہ لا جواب خطوط کے جو میرے
 پاس ہیں اور میں نے انکو حوالہ کرنے بعد انہیں کہہ لوگ مقام قم سے آئے اور حضرت کی خبر
 وفات پا کر پوچھا کہ کون قائم مقام آپکا ہو لوگوں نے جعفر کو بیان کیا اونیہوں نے جعفر کے پاس
 آکے سلام کیا اور رسم تعزیت و تہنیت ادا کی اور کہا کہ ہمارے پاس خطوط اور مال ہیں پس
 آپ بتلائے کہ وہ کسے خطوط اور کس قدر مال ہے پس جعفر اپنے کپڑے جھاڑ کے اوٹھ کھڑے ہوئے
 اور کہا کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ ہم علم غیب جانیں پس ایک خادم باہر آیا اور کہا کہ تمہارے
 پاس فلاں فلاں اشخاص کے خطوط ہیں اور ایک ہمایاں ہے حسین اشرفیان ہیں اور اوسین
 دس اشرفیان مطلق ہیں پس اوں لوگوں نے خطوط حوالہ کر دیئے اور مال دیدیا اور کہا کہ
 جس شخص نے یہ خبر دی وہ امام ہیں دوسرے یہ کہ جب رشتی جگہ معتقد معہ دو آدمیوں کے
 حضرت کے گھر آئے اور انکو حکم دیا تھا کہ جسکو گھر میں پائیں اوسکو قتل کر کے اوسکا سر
 لائیں تو اونیہوں نے گھر کا پردہ اوشمایا تو اسکے اندر ایک دریا بہتا ہوا پایا اور اوس
 کہہ کے منہ ہی پر ایک پور یا بچھا ہوا دیکھا اور دیکھا کہ ایک شخص اوس پور پر کھڑے نماز
 پڑھ رہے ہیں ایک شخص نے آپ کے پاس جانے کا قصد کیا وہ پانی میں ڈوبنے لگا اوسکو
 رشتی نے نکال لیا اور دیر تک وہ غشی میں پڑا رہا اور دوسرے نے بھی وہی قصد کیا

اور اوسکا بھی وہی حال ہوا پس خوف زدہ ہو کر یہ لوگ واپس گئے تیسرے کے کہ ایک شخص نے
 ایک خط لکھا اور یہ اطلاع ملی کہ میرے لڑکا ہوا ہے میں اوسکا ساتویں دن عقبہ اور غنہ کرنا تھا
 ہوں آپ نے لکھا کہ نکر اور وہ لڑکا ساتویں یا آٹھویں دن مر گیا اور اوسکے مرنا کا حال حضرت کو
 لکھا آپ نے جواب میں لکھا کہ تیرے دو لڑکے اور ہونگے پہلے کا نام احمد اور دوسرے کا نام جعفر
 رکھنا اور اوسکے دو لڑکے جیسا آپ نے کہا تھا پیدا ہونے چکے ہیں یہ کہ جس زمانہ میں آپ بیت
 کم سین تھے اور گوارہ میں لیٹے ہوئے تھے ایک خادم گوارہ کے پاس گیا آپ نے پوچھا کہ مجھ کو
 تو پہچانتا ہے اوسنے کہا ہاں آپ میرے آقا اور میرے آقا کے بیٹے ہیں آپ نے کہا کہ میں یہ نہیں
 پہچانتا ہوں اوسنے کہا آپ بیان فرمائے آپ نے فرمایا کہ میں خاتم الامسایہ ہوں اور میرے ذریعہ
 اللہ تعالیٰ بلاد فخر گیارہ سال سے خاندان اور میرے شیعوں سے پانچویں تک قطب راوندی نے
 لکھا ہے کہ یوسف ابن احمد جعفری نے روایت کی ہے کہ لاشہ ہجری میں میں نے حج کیا اور تین سال
 کہ کا مجاور رہا بعد ازاں طرف شام کے پھر اٹھا سے راہ میں ایک روز نماز صبح فقہا ہو گئی پس میں
 محل سے اتر آیا اور ارادہ نماز کا کیا کہ میں نے چار آدمیوں کو ایک محل میں دیکھا اور اوسکو دیکھ کر
 تعجب کرتا تھا کہ ایک شخص نے اوسمیں سے کہا کہ کس امر کا تعجب کرتا ہے اور تو نے نماز کو اپنی
 چوڑیا سے میں نے کہا کہ تمکو میرا حال کیونکر معلوم ہوا اوسنے کہا کہ آیا تو چاہتا ہے کہ اپنی
 امام صاحب الزمان کو دیکھے میں نے کہا کہ ہاں پس اوسنے ایک شخص کی جانب اون چار
 شخصوں میں سے اشارہ کیا میں نے کہا کہ اونکے لئے بہت سے دلائل اور علامتیں ہیں
 اوسنے کہا کہ کیا تو یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ یہ محل معہ اون آدمیوں کے جو اوسمیں ہیں آسمان کی
 جانب بلند ہو جائے یا فقط تنہا محل آسمان کی جانب بلند ہو جائے پس میں نے کہا کہ نہیں
 جو امر ہو گا وہ ایک عمدہ دلیل ہو گا پس میں نے دیکھا کہ وہ محل معہ اون لوگوں کے جو اوسمیں
 آسمان کی جانب بلند ہو گئی اور جن حضرت کی طرف اشارہ کیا تھا وہ گندم گون تھے اور ایک
 ایسا مثل کندن کے تھا اور اونکی دونوں آنکھوں کے درمیان میں یعنی پیشانی پر نشان سجود
 تبارک اللہ صلی علی محمد و آل محمد اذ کی الصلوۃ والہی الصلوۃ وانمى الصلوۃ
 والہی الصلوۃ بعد صلوۃ لا یغنی عنی غایۃ من انعامات
 واضح ہے کہ یہ چند معجزہ بطور نمونہ کے بہت سے معجزات میں سے روایات میں اختصار کر کے

نقل کے لئے ہیں اور جب یہ معجزے انبیائے سابقین کے ساتھ مقابلہ کر کے دیکھے جائیں تو یہ عرصہ دلیل اور شواہد رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور امامت انبیاء علیہم السلام نے ہیں اور چونکہ یہ سب امور بنظر قدرت کاملہ اللہ تعالیٰ کے ممکن ہیں اور انکی روایت ایسی کثرت سے ہو چکی ہے اور انکے راوی ایسے لوگ ہیں کہ انکا اتفاق چھوٹے پر ممکن نہیں ہے اور یہ بہادت شہادت و بیانات انبیائے سابقین کے کس طرح کثرت اور وقت میں نہیں ہے اور قرآن میں جو بعض وقت آیات کے دکھانے سے انکار ہوا تھا وہ خاص آیات سے اور ایک خاص میں انکار ہوا تھا جسکو کفار چاہتے تھے کہ وہ آیت ہمیشہ ایک ساتھ رہے اور اس میں خوف تھا کہ اس صورت میں جو بدگستاخی بہت سے سنگدان خدا جگایا نہ رکھنا مصلحت تھا مگر یہ ہو جائے اسوجہ سے انکار ہوا تھا مگر یہ بھی قرآن سے ثابت کہ بہت سے معجزات خود حضرت نے دکھائے اور معجزاتی قمر و قرآن میں مذکور ہیں اور قرآن خود بھی معجزہ ہے پس ان معجزات اور معجزات رسول اللہ کا اعتقاد کرنا ضروری اور جسکو زیادہ معجزات کا دریافت کرنا منظور ہوکتا چیتہ امتیاز کی طرف رجوع کرے جس میں پانچ سو تین معجزات حضرت امیر علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام حسن علیہ السلام کے اور ایک سو اٹھارہ معجزات حضرت امام حسین علیہ السلام کے اور ایک سو چوبیس معجزات حضرت امام علی ابن الحسین علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے اور ایک سو ترشہ معجزات حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے اور ایک سو تینتیس معجزات حضرت امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کے اور ایک سو اکتھ معجزات حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضا علیہ السلام کے اور چوبیس معجزات حضرت امام محمد تقی علیہ السلام کے اور ترانوے معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے اور ایک سو چونتیس معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے اور ایک سو ستائیس معجزات حضرت صاحب العصر علیہ السلام کے مقول ہیں اور کثیر معجزات ائمہ علیہم السلام کے بھی ملتا جاسی ہے جو اہل سنت سے ہیں اپنی کتاب شواہد النبوة میں لکھے ہیں ۱۲۰۰ معجزات حضرت جواد متعلق صفحہ ۴۴۔ مطلق جزو ذاتی انسان کا نہ ہو گا اور اثبات علم کا انسان کو بنظر اوستی ذات کے نہ ہو گا اور اگر صرف نفس طاقہ مصداق غفلت انسان کا قرار دیا جائے گا مگر حق علیہ الرحمہ ہی وہ ہے جو ان معجزات کا حوالہ دے گا اور اگر مطلق جائز نہ ہو گا مگر یہ کہا جائے کہ اسکا التزام کر لیا جائے گا لیکن یہ بالکل محمول

۷۵

حاشیہ

حکماء نے اطلاق شرعیہ کے بھی خلاف مزاجہ بالکل خلاف بدلتی بھی نہ کہ انسان کوئی اور شے جو غیر اوپر جسم مشابہ ہو
 پھر تو یہ کہ خواہ بیماری سبب اس کی کہ نفس ناطقہ کو کمال عاقلیت دیا ہو اور یہ بھی دلیل کو جسمانی ہو سکتی ہے جس سے یہ کہ سوال
 اور آلات کا بجز موت بدن اور خارج ہو جانے بغیر اجزاء باطنی انسان کی دلیل اس میں ہے
 کہ جس کے ذریعہ سے علم و ادراک انسان کو ہوتا ہے وہ جسمانی ہے سا توین بنا اکثر آلات اور اک
 جسمانی کی ایسی صورت پر ہے کہ جو نسبت ہی اس احکام کے لئے ہے کہ جو اصل منشاء اور آلات کا ہے
 وہ اندر جسم انسان کے ہر اٹھوین یہ کہ نفس ناطقہ کا حدوث مجدد جسم اور اس کا فنا سے آثار
 موت جسم اور خارج ہونے بعض اجزاء باطنیہ کے اوپر سے صریح دلیل اس کے جسمانی ہونے کی
 ہر نوین کہ یہ کمال ظاہر ہے کہ عقل بالبدایت حکم کرتی ہے کہ نفس زید کا سیطرہ او اسکے
 جسم سے علیحدہ نہیں ہے بلکہ یہ ضرور لائق تسلیم ہے کہ جہاں جسم زید کا ہوتا ہے اور جہاں
 وہ منتقل ہو کر جاتا ہے وہیں اس کا نفس بھی اس کے ساتھ ہوتا ہے اور اسی جگہ آخر
 نفس کے ظہور میں آئے ہیں اور یہ علم و دلیل نفس انسان کی جسمانی ہونے کی ہے و شہدین اگر
 نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو ضرور تھا کہ ہر علم نفس فلکی او عقول عشرہ مظہر حکما کا باسانی او
 اوسیطرہ باطنی فکر ہونا جیسا کلیات کا علم حاصل ہوتا ہے حال آنکہ یہ ظاہر البطلان ہے و شہدین
 ہونا نفس کا جسمانی تدبیرات میں مانع اسکا نہیں ہو سکتا جیسا دیگر علوم مذکورہ کا مانع نہیں ہو سکتا
 گیارہویں علاوہ ان میں اس قدر اثر جسم کا نفس پر کہ اس کے انتظامات میں مشغول ہونا مانع بعض
 تاثیرات نفس کا ہو سکے و حقیقت دلیل اس کے جسمانی ہونے کی ہے بارہویں اگر نفس ناطقہ مجرد
 ہوتا تو اس کو تحصیل علوم میں ضرورت تدریج کی نہوتی تیرہویں اگر نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق
 صفات نفسانیہ میں ممکن نہوتا بلکہ ضرور تھا کہ سب کی اور شجاع ہوتے چودہویں اگر نفس
 ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق صفات نفسانیہ میں حسب امر جہ صغریٰ اور دوسری اور بلغمی اور سوداوی
 نہوتا حال آنکہ یہ ظاہر ہے کہ صغریٰ مزاج اکثر مائل مذکاوت ہوتے ہیں اور دوسری بھی ہر خلاف
 بلغمی اور سوداوی کی پندرہویں اثر اغراض نفسانیہ کا مثل ہم اور غم اور غضب فرح کے
 بدن میں اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ جس کے وجہ سے مزاج مناسب حالات مذکورہ بدن میں پیدا ہوتا
 ہے اور ہر خلاف اس کے اثر امراض جسمانیہ کا نفس میں ظاہر ہوتا ہے مثلاً سوداوی مزاج کے
 پیدا ہونے سے جنون وغیرہ امراض ہو جاتا ہے تو یہ عمدہ دلیل اس کی ہے کہ نفس ناطقہ جسمانی ہے نہ مجرد

سو لوہوین اگر نفس ناطقہ مجرہ ہوتا تو کشف اون علوم کا جو بلاد اسطیلا علی جسمانی اوسکو حاصل ہے
 بین بمقابلہ کشف اون علوم کے جو بذریعہ حواس اور آلات جسمانیہ حاصل ہونے ہیں زیادہ ہوتا
 ہوتا مگر برخلاف اسکے محسوسات کا کشف زیادہ اعم ہوتا ہی پس اس سے بھی اوسکا جسمانی ہونا تا
 جس قدر ہو بین اگر نفس ناطقہ مجرہ ہوتا تو اول اوسکو علم مجردات کا حاصل ہوتا مگر برخلاف اس کے
 اول اوسکو علم محسوسات کا حاصل ہوتا ہر شہار ہو بین یہ ظاہر ہے کہ کسی عضو کو انسان کے ہر طرح
 باندھ دین کہ وہ دشمن ہو جائے تو اس میں شبہ نہیں کہ اوسکا ادراک حاصل ہو جسے جاننا رہتا ہے
 بعض اجزاء جسمانی کی آمد و رفت کی راہ اوس میں مسدود ہو جاتی ہے اور اس سے بھی
 یعنی نفس کا جسمانی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ انیسویں پھر جب زیادہ خون بوجہ زخم کے یا کسی دوسرے
 انسان سے نکل جاتا ہے اور وہ اسکے ساتھ وہ اجزاء بھی نکل جاتے ہیں جنکا حامل خون ہے تو اکثر آدمی
 جانتا ہے اور اوسکا ادراک جانتا رہتا ہے تو یہ بھی اسکا مثبت ہے کہ نفس بعض مبادی درک انسان کا جسمانی ہے
 بیسویں ہر وقت انسان اکثر مشاہد ہوتا ہے کہ اعضا میں کشش پیدا ہوتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے
 کہ کوئی چیز کھینچ کر تمام بدن سے نکلتی ہے اور اسکے بعد ادراک جانتا رہتا ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ
 منشا ادراک جسمانی اور تمامی اعضا میں ساری ہے اکیسویں شکل نے اتفاق کیا ہے اور متاخرین میں
 صراحت کی ہے کہ ادراک جزئیات جسمانی و محسوسات بھی سوائے مجرہ کے جسمانی کیلئے ممکن نہیں ہے
 پس بموجب اس قول کے جملہ حیوانات کے لئے نفس مجرہ تسلیم کرنا ضروری ہو گا اور ادراک ایسے نفس
 مجرہ کا ہی معروف جزئیات کے ادراک میں نکلن تسلیم نہیں ہوتا پھر انسان اور دیگر حیوانات میں فرق بوجہ لطیفی کے
 باقی نہیں مگر بموجب قول جسمانیات نفس کے ہے انسان درہمیان کیلئے ایک نفس مگر بوجہ لطافت سمیت
 کے ان میں فرق ہے اور روح انسانی الطفاور وسیع العلم و الحیوۃ و الحسیۃ ہیں یہ جو قرآن میں ہے کہ نفخت ذیہ
 من روحی یعنی نبی اوس میں یعنی بدن انسان میں اپنی روح ہو نکلی اور یہ کہ واللہ بتونی
 الا نفس کا بھی مضمون جو وار ہے جسکے بعضے یہ ہیں کہ اللہ قبض کر نیوالا نفوس انسان کا ہے
 اور علامہ ازہرین جو احادیث مثبت قبض روح اوسا و اسکے مقامات مناسبہ سے نقل کرتے ہیں
 یہ بھی بظاہر مؤید نفس ناطقہ کی جسمانی ہونیکے ہیں اور جو دلائل نفس لاطقہ کے مجرہ ہونے کے
 میں مذکور ہیں وہ قوی نہیں ہیں مثلاً یہ نہیں جو اس کتاب میں مذکور ہے کہ اگر نفس جان باندھ

تو منصف علم کے ساتھ نہ ہو گا سوجہ سے لایق اعتراض ہے کہ یہ امر ممنوع ہے کہ کوئی جزو بدن منصف علم
 کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اگر اجزاء کثیفہ بدن کے منصف بعلم نہ ہوں مگر وہ جزو لطیف بدن کا
 تہ کے حامل رطوبات اعلیٰ بدن ہیں اور وہ تمام اعضا میں ساری ہے اور جو درحقیقت منصف علم اور
 ایسا نکا ہوا و سکا منصف بعلم نہ ہو نا کہ سیطرہ ثابت اور مسلم نہیں ہو سکتا ہے اور جو دلیل اس تقریر کے
 کیلئے ہے کہ کلیات بسیطہ کا علم نفس کو حاصل ہوتا ہے اور اس صورت میں بسیط ہونا نفس کا ضروری جو محل
 ان علوم مجرہ وہ بسیطہ کا جو درہ تقسیم اور علوم کی جو بساط میں بوجہ تقسیم ہونے اور ان کے محال کے
 لازم آتی ہے اسوجہ سے ضعیف ہے کہ مدار اس دلیل کا اس قول پر ہے کہ علم تحصیل صورت معلوم ہوتا
 اور یہ مسلم نہیں ہے اور علاوہ ازیں مرکب کا محل بسیط ہونا بدون اسکے کہ تقسیم بسیطہ کے لازم ہے
 ممکن ہے کیونکہ نقطہ جسم میں حال ہے حال آنکہ جسم مرکب ہے اور نقطہ بسیط ہے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ سن
 شیخوخت اور منصف اعضا میں علوم میں زیادہ ترقی ہوتی ہے یہ بھی ضعیف ہے اسواسطیکہ یہ ترقی
 بوجہ اجتماع اور علوم کے ہوتی ہے جو زمانہ دراز تک حاصل ہوئے ہیں پس زیادہ تر محل اعتماد
 وہی قول جہانیت نفس سے جسکی زیادہ تر دلائل عقلی و نقلی مؤید ہیں فتا مل لعل اللہ بجلالت
 بعد ذلک امر ۱۲ منہ عنی عن حواشی متعلق صفحہ ۲۵ کہ فرمایا حضرت نے کہ رجوع کرینگے
 حضرت رسول اللہ ۱۴ اور حضرت امیر المومنین ۱۵ اور باقی ائمہ علیہم السلام اور اس طرح بہت سے روایا
 کتب مطہرہ میں مذکور ہیں مثل ہذا وغیرہ کے پس جو انکو دریافت کرنا چاہے اور ان کتب کی طبع و رجوع
 کرے ۱۲ منہ عنی عنہ مت تمام شد

تقریظاً از افادات جناب سیدنا العلّامہ ومولانا الفقہانہ بحر العلوم
والحکم ہادی البرایا والائمہ حجتہ الاسلام مجتہد الانام امام الفقہاء العظام
تاج العلماء الاعلام السید السند والعلم المفرد جناب لوی السید علی
محمد صاحب ادام اللہ ظلال افاداتہ وایدہ بتائیداتہ وبرکاتہ

باسمہ سبحانہ وبحمدہ ما علی شہنا

بحالہ راکعہ وعلاۃ نافعہ ومختصر شریف وموجز لطیف منہج الوصول الی علم
الاصول کہ جو پر داز پر رسالہ مفیدہ ومقالہ سدیدہ فضول اصول کے
آر و زبان میں عموم نفع کے لئے تحریر کی گئی ہے نظر قاصد خف سے گذری واقعی یہ رؤس
عیقائد اسلامیہ ودقائق کلامیہ ومباحث رشیقہ ونکات انیقہ پر حاوی ہے اور علم ہدی
اور بدرجہ حق پرستہ دینی کمال لفظ سنہ روض من المنیٰ، وفی کل سطر منہ عقد من الدرہ
کیونکہ نہ وہاں لکھ یہ تحریر ولیدیر سے فاضل نحریر وعالم خبیر و بدر منیر نذر النظر شمس
الوکلاء بدر الفضلاء والعلماء وحید ز من جناب لوی السید محمد علی حسن صاحب
دامت مغالیہ وبورک ایاہہ ولیالیہ کے ہی حق سبحانہ تعالیٰ اوس سے کافہ مومنین
وجمع شیعیان مال طہ ولینین کو نفعیاب فرمائے وهو الموفق والمعلین

(سید علی محمد) وَعَلِیْہِ تَوَكَّلْ وَبِہِ تَسْتَعِیْنْ ۝ عَلٰی سَبْحِ الْحَقِّ وَالْحَقِّ عَلٰی

حَسْبُہٗ بِیْمَانُہٗ الْوَارِثُہٗ عَلٰی بِنِیِّہِ مُحَمَّدٌ اَوْتٰی کِتَابَہٗ بِہَا فِی الْاٰخِرَہِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قطعه دیگر تاریخ اختتام طبع از مصنف رساله دام ظلّه السّامی

زخم طبع چون این نسخه یافت حسن تمام
که هست شکر کلیه خیزان انعام
که این نوال نیز و دیگر لشکر دوام
که یادگار بماند بدهر نزد کرام
ز بی لای تحقیق حکمت اسلام +

افضل و لطف خداوند منعم علام
کشود هر سر و مویم بحد و شکر زبان
ادائے شکر و لیکن چه بوده ناممکن
ز طبع مصدع تاریخ اطلب کرم
بگفت طبع بگوئی سر حجابی و شمس

قطعه تاریخ طبع رساله نتیجه طبع و قادیان جلیل بنو کوی السیّد محمد
امیر حسن صاحب المعروف بمولوی السیّد محمد غلام جبار صاحب
دام مجدّ السّامی صاحب زاده جناب مصنف علامه مدظلّه العالی

شما زین مرفزون نور و طلال اسلام
ساحت عزت و تمکین رجال اسلام
سینه اش معدن هر علم و کمال اسلام
بدر تابان شده این تازه بلال اسلام
حجت بالغه بر صدق مقال اسلام
مان بیا شما زین جام زلال اسلام
بنگر این بخشش گنج زر و مال اسلام

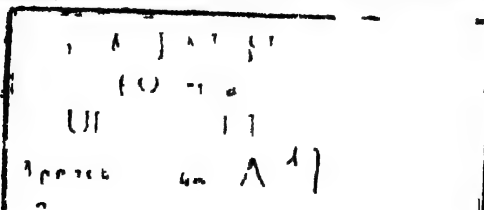
لله الحمد که از فضل عزیز و تاب
مردین شمس که از پر تو او پر نور است
حکمت دین بسین دل او میجو شد
طبع و الاش چه انداخته ظلّ نورش
آمد این نسخه بی اهل سدا و نصفت
هر که از ذوق حیات ابدی سرشار است
بخام دم بزر و سیم چو مینی هر سو

<p>ز یو طبع بیکر کرده چو این شاید قدس چون دلم طالب تاریخ شد از طبع نکو خضر توفیق بجان و دلم آن نکته و مید گفت این نورس عارفان که نیایی مثلش بی سر حیل و بخوان مصرع سال طبعش</p>	<p>شد و بالا بجهان غر و کمال اسلام که بود شاید این نو خط و خال سلام که عیان گشته چو بر مان کمال سلام بهست بی شبهه عجب تازه نهال سلام که مکمل شده هم آیت جمال اسلام</p>
<p>بقلمه تاریخ اختتام طبع رساله از مولفه جناب شمس العلماء مولوی سید محمد علی حسن صاحب مد ظله العالی از تصنیف فاضل ذی کبر المولوی سید محمد احفاد الحسین صاحب البهره روی الیہ اسطوار محمد الیہ</p>	<p>که تو بهار دآمد گلشن اسلام که داده صحن چمن را نسیم تازه نظام دماغ اهل معانی معطر است تمام بهار تازه عیان شد بباغ علم کلام به بین عروس چمن سرخود و طریقه سحن بعد شمعش برین گرفته مقام نشان سخن چو اختر جبین چو ماه تمام دلیل رشد و تقا نادوی خواص و عوام دام نغمه سراسر آن محمد علا</p>
<p>بیا بلطف بده ساقیا بهو و بحام بیا و ساز کو شر کنون بده پیسهم بهوستان جهان را کشیم غنچه و گل گل معانی رنگین شکفته چون نسیم به بین که شاید معنی رخ از نقاب کشود پس چرا و علی حسن که از فکرش رخش چو محد و نشان اوج عز و شرم مبوط و فخر و که هم بجه علم و کنه حکم دام سرخوشش روح معارف تحقیق</p>	<p>که تو بهار دآمد گلشن اسلام که داده صحن چمن را نسیم تازه نظام دماغ اهل معانی معطر است تمام بهار تازه عیان شد بباغ علم کلام به بین عروس چمن سرخود و طریقه سحن بعد شمعش برین گرفته مقام نشان سخن چو اختر جبین چو ماه تمام دلیل رشد و تقا نادوی خواص و عوام دام نغمه سراسر آن محمد علا</p>

به بین جهان و غزالش بوسع تحقیق
 بلطف فیض بخش فیض اهل جهان
 شود چو طبله عطار عرصا مکان
 مدام ظل بهایون او بود ممدود
 سنود جمع کثافت چو محض تابند
 بیاض و همه پر نور همچو عارض حور
 ز فیض طبع بهارین و ابر خامه او
 خزینه است ز تحقیق عن احوال
 چشم نصف حق بین بلال عید طرب
 مشام خلق معطر شده بفضل خدا
 بغوص فکر رسا این لای تحقیق
 بگفت خضر بگو بصر سالش و احقاد

به بین بدست وی این غایت تیرتر حسا
 بدست جود و عطا دستگیر انا م
 بیا و خلقش اگر سر کنزیم خرام
 بحق خیر انا م و بحق آل کرام
 لصفحه صفحه منور مثال ماه تمام
 سواد او همه مشکین چو زلف عنبر فام
 گل نجات شگفته ز بهر نهال کلام
 سر بفرزندش اگر بفرق انا م
 بقلب و جان معاند برنده همچو حسا
 ازین چین که شگفته در و اصول کلام
 بسک ضبط کشیم به بهترین نظام
 ز بهر صیغه که تالیف شد ز علم کلام

تمت بالغیر



فہرست اغلاط رسالہ جسکے بموجب پیشخص کو چاہی کہ تصحیح رسالہ کر لیں

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۹	۱۳	کچا وین	کیجا وین
۱۰	۱۷	والہ	والہ
۱۲	۱۲	اعتباری	اعتباری
۱۳	۱۷	ہے	ہے
۲۲	۱۵	انام	انام
۲۳	۱۳	فقہ	فقہ
۳۳	۱۳	اہل	اس
۳۸	۵	منفر	منفر
ایضاً ۹		تو	تو
ایضاً ۱۳		طرف کسی	طرف کسی
ایضاً ۱۲		فارق	فارق
۳۹	۱۰	ونہون	اونہون
۴۰	۳	تکمیلات	تکمیلات
۴۱	۲	لئے	لئے
ایضاً ۱۰		کیونکہ کردہ	کیونکہ اگر وہ
۴۲	۸	تکملہ	تکملہ
۴۳	۱۳	امار	امام
۴۴	۲	ایضاً	ایضاً
۴۵	۷	ایضاً	ایضاً
۴۶	۱۷	ایضاً	ایضاً
۴۷	۱۷	ایضاً	ایضاً
۴۸	۱۷	ایضاً	ایضاً
۴۹	۵	الروح	الروح
ایضاً ۱۷		جنت و نار	جنت و نار
۵۰	۲	سوال منکر	سوال منکر
ایضاً ۴		خبر نوی	خبر دی
ایضاً ۶		آلکا	آلیکا
ایضاً ۱۲		کبلے	کے لے
ایضاً ۱۷		تخل	تخل
۵۲	۲	آفر	آخر
ایضاً ۱۷		یعض	بعض
۵۳	۱	اموات کاہر	اموات کا
ایضاً ۳		مدور	مدکور
ایضاً ۶		تکبیا بجا	تکبیا بجا
۵۴	۲	محمد ابن علی	محمد ابن علی
ایضاً ۱۷		اوپر حق	اوپر خلوق
۵۵	۷	اشیع	اشیع
۵۶	۱۳	حیلہ	جیکہ
ایضاً ۱۷		تو	تو

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
ایضاً ۹	زندہ	زندہ	مترک ہے	ایضاً ۸	مترک ہے	مترک ہے	صحیح
۵۳	۳	دیتا	دنیا	ایضاً ۵	ایک	ایک	ایک
ایضاً ۵	ہالقیین	ہالقیین	بالتعین	۵۷	۱	بھی	بھی
ایضاً ۶	نساقت	نساقت	نہ ساقط	۵۸	۹	نصیب ہو کر	کامیاب ہو کر
ایضاً ۱۲	مغزلہ	مغزلہ	مغزلہ	ایضاً ۱۳	حسن معاشرت	حسن معاشرت	حسن معاشرت
ایضاً ۱۵	جوابات	جوابات	جو آیات	۵۹	۴	گروڑوں	گروڑوں
ایضاً ۱۷	فاضل	فاضل	فاضل	ایضاً ۹	اوسکے تفصیل	اوسکے تفصیل	اوسکے تفصیل
۵۵	۷	اور وہی	اور وہی	ایضاً ۱۱	لطفون	لطفون	لطفون
ایضاً ۱۶	اور در صورت	اور در صورت	اور در صورت	ایضاً ۱۳	جٹنگ	جٹنگ	جٹنگ
۵۶	۱	آخر	آخر				

مہرست اغلاط حواشی رسالہ جسک تصحیح ہر شخص کو کرنا چاہئے

صفحہ	شمارتھا	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	شمارتھا	سطر	غلط	صحیح
۷	۳	۱۶	شریف	تقریف	۳۶	۲	۱۶	تیسرے دیل	تیسرے دیل
۸	۷	۳	اوسکے	کس ذات کے	۳۷	۱	۱۶	اوسکے	اوسکے
۱۰	۱	۲	حکامائی	حکام کے		=	۱۸	ہے	ہے
۱۱	۱	۵	نہ	نہ		=	۳۵	الحاکمین	الحاکمین
	=	۱۰	ہے	ہیں	۳۹	۱	غام	غام	غام
۲۰	۲	۲۳	وہ	پھر		=	۱۰	ہوتا تھا	ہوتا تھا
۲۲	۱	۴	سو	جو		=	۳۸	کوڑی	کوڑی
۲۵	۱	۱۲	ذات	ذات	۳۱	۱	۱۲	حکمت	حکمت
۳۳	۱	۱۱	بوجہ	بوجہ		=	۱	دوسرے	دوسرے
	=	۱۲	بندہ کے	بندہ کی		=	۶	دور	دور

صفحہ	تعداد	سطر	نقطہ	صحیح	صفحہ	تعداد	سطر	نقطہ	صحیح
۶۱	۳۰	۱۸	۱	مصحف مصاحف	۶۱	۳۰	۱۸	۱	مصحف مصاحف
۶۲	۱	۶	۱	غیر مخلوق	۶۲	۱	۶	۱	غیر مخلوق
۶۳	۱	۱	۱	نقد و وجہ	۶۳	۱	۱	۱	نقد و وجہ
۶۴	۲	۲	۲	صفحہ ۳۶	۶۴	۲	۲	۲	صفحہ ۳۶
۶۵	۳	۱۳	۱۳	دیکھو	۶۵	۳	۱۳	۱۳	دیکھو
۶۶	۳	۳	۳	الرحمة	۶۶	۳	۳	۳	الرحمة
۶۷	۱	۱	۱	فتح کر	۶۷	۱	۱	۱	فتح کر
۶۸	۱	۱	۱	تدخلت	۶۸	۱	۱	۱	تدخلت
۶۹	۱	۲۰	۲۰	اہل سنت	۶۹	۱	۲۰	۲۰	اہل سنت
۷۰	۳	۲۶	۲۶	نبوت	۷۰	۳	۲۶	۲۶	نبوت
۷۱	۳	۲۶	۲۶	کر دے	۷۱	۳	۲۶	۲۶	کر دے
۷۲	۳	۲۸	۲۸	گو بیان	۷۲	۳	۲۸	۲۸	گو بیان
۷۳	۱	۲۱	۲۱	توڑی	۷۳	۱	۲۱	۲۱	توڑی
۷۴	۳	۸	۸	پڑ دے	۷۴	۳	۸	۸	پڑ دے
۷۵	۳	۱۳	۱۳	بہو گئے	۷۵	۳	۱۳	۱۳	بہو گئے
۷۶	۳	۹	۹	ایک	۷۶	۳	۹	۹	ایک
۷۷	۳	۲۰	۲۰	بہو گئے	۷۷	۳	۲۰	۲۰	بہو گئے
۷۸	۵	۵	۵	بہو گئے	۷۸	۵	۵	۵	بہو گئے
۷۹	۲۰	۲۰	۲۰	جس کے	۷۹	۲۰	۲۰	۲۰	جس کے
۸۰	۲۲	۲۲	۲۲	پور کیا	۸۰	۲۲	۲۲	۲۲	پور کیا
۸۱	۱	۱	۱	کیا	۸۱	۱	۱	۱	کیا
۸۲	۱۲	۱۲	۱۲	ضرورت	۸۲	۱۲	۱۲	۱۲	ضرورت
۸۳	۱۵	۱۵	۱۵	مطاعت	۸۳	۱۵	۱۵	۱۵	مطاعت
۸۴	۲	۲	۲	ایما ہوا	۸۴	۲	۲	۲	ایما ہوا
۸۵	۳۴	۳۴	۳۴	قرآنی	۸۵	۳۴	۳۴	۳۴	قرآنی
۸۶	۲۳	۲۳	۲۳	صالحی	۸۶	۲۳	۲۳	۲۳	صالحی
۸۷	۲۵	۲۵	۲۵	میں	۸۷	۲۵	۲۵	۲۵	میں
۸۸	۶	۶	۶	بغرض	۸۸	۶	۶	۶	بغرض
۸۹	۵	۵	۵	مخمس	۸۹	۵	۵	۵	مخمس
۹۰	۴	۴	۴	بایتنا	۹۰	۴	۴	۴	بایتنا
۹۱	۱۲	۱۲	۱۲	چھوٹا	۹۱	۱۲	۱۲	۱۲	چھوٹا
۹۲	۱۳	۱۳	۱۳	نشانہ	۹۲	۱۳	۱۳	۱۳	نشانہ
۹۳	۱۴	۱۴	۱۴	چھوٹا	۹۳	۱۴	۱۴	۱۴	چھوٹا
۹۴	۱۹	۱۹	۱۹	عامہ	۹۴	۱۹	۱۹	۱۹	عامہ
۹۵	۲۵	۲۵	۲۵	کا	۹۵	۲۵	۲۵	۲۵	کا
۹۶	۳۵	۳۵	۳۵	تحقیق	۹۶	۳۵	۳۵	۳۵	تحقیق
۹۷	۳۶	۳۶	۳۶	تجہ	۹۷	۳۶	۳۶	۳۶	تجہ
۹۸	۳۷	۳۷	۳۷	جان	۹۸	۳۷	۳۷	۳۷	جان
۹۹	۳۸	۳۸	۳۸	سربو	۹۹	۳۸	۳۸	۳۸	سربو
۱۰۰	۴۱	۴۱	۴۱	یہ	۱۰۰	۴۱	۴۱	۴۱	یہ

صفحہ شمار	سطر	غلط	صحیح	صفحہ شمار	سطر	غلط	صحیح
۴۳	۶	کھوارہ	کھوارہ	۵	۵	اسطرح	اسطرح
۴۴	۱۸	آمناب	کیماب	۹	۹	آدنی	آدنی
۴۵	۹	ثابت	تابہ	۱۷	۱۷	جسمیت	جسمیت
۴۶	۱۲	اور عقول	اور عقول	۶	۶	اور کمال	اور کمال
۴۷	۲	مام	تام				

ممت بالخیبر والعافیه

واضح رہی کہ جہان تک قلت فرصت میں تصحیح ممکن ہوئی کی گئی اور احباب التماس
ہی کہ جہان سوا اسکے غلطی ملاحظہ کریں ازراہ عنایت تصحیح فرما کے شکر گزار فرمائیں
فقط

تمام شد بتاریخ ۱۹ مارچ ۱۳۳۲ ہجری مطابق ۲۵-۲۶ جنوری

۱۳۸۶ء بمقام کتب کو بہ محلہ فراشتخانہ وزیر گنج بحسن اہتمام مالک مطبع

سید عابد علی در مطبع اشاعتی حلیطج پوشید

اطلاع

اس کتاب کو بلا اجازت کوئی صاحب نہ چھاپیں نہ چھپوائیں فقط

